

信仰基要系列

Why Do We Baptize Infants?

为什么要为婴孩施洗？



Basics of
the Faith

布莱恩·柴培尔

Bryan Chapell

为什么要为婴孩施洗？

信仰基要系列

什么是改革宗教会？

什么是真正的加尔文主义者？

什么是圣餐？

什么是真实的归信？

什么是基督教世界观？

什么是拣选与预定？

我们的孩子如何归信？

为什么要为婴孩施洗？

布莱恩·柴培尔



P U B L I S H I N G

P.O.BOX 817 • PHILLIPSBURG • NEW JERSEY 08865-0817

What Do We Baptize Infants?

Basics of the Faith

Bryan Chapell

Originally published 2006

P&R Publishing

P.O. Box 817

Phillipsburg, NJ 08865

<https://www.prpbooks.com/>

Simplified Chinese version published 2026

P&R Publishing

Scripture quotations are from CUNPSS — 神 . Public domain

This volume is part of P&R Publishing's "P&R for China" project. The goal of this project is to provide multiple hundreds of P&R's books in Simplified Chinese, completely free, for the Chinese church.

P&R for China is supported by donations from P&R, foundations, churches, and interested individuals. The money is used to pay our team of Chinese editors and proofreaders. P&R makes no money from this project.

To learn more about P&R for China, click here:

<https://prpbooks.com/china>

To become a supporting partner of this kingdom ministry, click here:

<https://prpbooks.com/china-donate>

我們目標是翻譯所有 P&R 出版社的書，免費提供給所有的中國教會。如果你有感動在財政上支持我們，請用以下網絡鏈接線上捐款：

<https://prpbooks.com/china-donate>

We encourage you to let us know how this book has helped you and if you find any translation errors.

我們誠邀您反饋這本書對您的幫助，或者您發現此書有任何翻譯錯誤

Please email | [請電郵](mailto:China@prpbooks.com) — China@prpbooks.com

FOR FREE DISTRIBUTION ONLY—NOT FOR SALE



▣ 为什么长老会教会要为婴孩施洗？我们必须承认，有些人带着自己的孩子来领受这一圣礼，是因为他们觉得这个仪式很美好，或是因为家庭和教会的传统，甚至是抱着一种错误的期待，以为“圣水”能以某种神奇的方式保护他们的孩子免受地狱的刑罚。然而情感、传统或迷信都不足以成为信徒为孩子施洗的理由。感谢上帝，我们施行洗礼并不是建立在这些原因之上。我们为婴孩施洗，是因为我们相信圣经教导我们应当如此行。

本书旨在以牧养关怀的视角阐明婴儿洗礼的圣经根基。为此，我将首先说明婴儿洗礼的圣经依据，如同过去二十五年来我在对新会友和教会同工的培训课程中所讲授的那样。我会在最后提供一些牧师在施行这一圣礼时经常使用的解释说明。我的目标既在于阐明为何我们应当为信徒的婴孩施洗，也在于帮助牧师们更懂得如何以对教会有意义和有帮助的方式施行圣礼。因此，我计划以平信徒可理解的用语来说明这些内容，学术性的讨论则交由其他专业学者的书籍。

还有一点需要提前说明，这与我自已受洗的经历有关。我过去并不总是接受婴儿洗礼的做法。我在一群敬虔、忠心且受过良好教导的浸信会信徒中长大，他们相

■ 为什么要为婴孩施洗？

信圣经只将那些决志跟随基督的人视为合宜的洗礼候选人。因此，我充分理解并尊重那些因认为某一行为缺乏圣经依据因而质疑其合法性的人。我自己也不愿意去做或教导任何没有圣经依据的事。因此，下文并不只是在复述宗派立场，它同时也反映了我思想转变的过程。我最终确信圣经教导我们，上帝要信徒父母借着洗礼将他们的孩子献上。

圣经中的论证将按以下脉络展开：

一、婴儿洗礼的圣经背景

新旧两约中的救恩都是借着信心之约来的。

旧约中，相信的人领受了圣约的记号；

这一圣约延续至新约时代；

为了反映新约的祝福，立约的记号发生改变。

二、婴儿洗礼的圣经依据

圣经没有明令禁止为婴孩施洗；

圣经中有全家受洗的例证。

三、圣经中描述的婴儿洗礼的益处

父母的奉献

对儿女的祝福

婴儿洗礼的圣经背景

信心之约

我们教会中许多孩子都喜欢唱《亚伯拉罕儿女多》这首诗歌。这首歌蕴含着新约中一个重要的真理：“先

祖亚伯拉罕有许多子孙——我是其中之一，你也是。”当我们的孩子唱这些歌词时，他们不只是在重复旧约时代犹太儿童作的信仰告白。这些话语所表达的真理如今依然适用。

新约的核心概念是：**所有**属乎上帝的子民（无论是犹太人或外邦人，过去或现在）都照着上帝与亚伯拉罕之约（即赐福的应许）蒙福。主在这“永远的约”中应许，亚伯拉罕及其后裔将因信靠他的供应而领受上帝的祝福（创 15:1-6；17:1-8）。没有人能凭个人功德或某种仪式领受上帝的祝福。单单出于他的怜悯——且在人能做出任何配得恩典的举动之前——主就立约要作亚伯拉罕及其后裔的上帝（创 17:7）。百姓要像亚伯拉罕那样（创 15:6），藉着信靠上帝的供应来认识并支取这圣约的福分。因此，上帝应许总要藉着恩典、透过信心赐福给亚伯拉罕和他的后裔（参弗 2:8-9）。

但上帝与一位犹太先祖立约与如今上帝教会中的信徒有何关联？使徒保罗提醒我们，上帝曾对亚伯拉罕说：“万国都必因你得福。”（加 3:8；参创 12:3）。上帝与亚伯拉罕所立的“永远的约”（创 17:7）至今仍然有效，仍包括我们。使徒保罗写道：“可见那以信为本的人和有信心的人一同得福”（加 3:9）。

这意味着我们凭着信心接受基督，视他为上帝为我们预备的得救之法，便能依照亚伯拉罕之约蒙福。我们是亚伯拉罕属灵的后裔，仍被上帝最初与他所立的约所覆盖。保罗写道：“正如‘亚伯拉罕信神，这就算为他的义’。所以，你们要知道：那以信为本的人，就是亚伯拉罕的子

■ 为什么要为婴孩施洗？

孙。”（加 3:6-7）无论他们是否是亚伯拉罕血缘上的后裔，今日的信徒都藉着上帝通过亚伯拉罕所立的永约成为他属灵的儿女。

要成为上帝的儿女，唯一的途径就是归入亚伯拉罕之约。除这救恩的约之外别无他途，我们若不属亚伯拉罕之约，就不属上帝的子民。正如保罗所言：“这便叫亚伯拉罕的福，因基督耶稣可以临到外邦人。”（加 3:14）凡以耶稣基督为救主之人，无论生于何时何地，都领受了亚伯拉罕之约的应许，成了他属灵的后裔（参加3:29）。

立约的记号

上帝与亚伯拉罕立约，使他和他的后裔本乎恩、凭着信领受这一应许。上帝设立了一个圣约记号，一方面用来标记那些领受他应许的人，另一方面也表明他的信实承诺，就是要供应一切信靠他的人的需要。必须记住，圣约的记号是在圣约已经立定之后才赐下的；它既不是立约的先决条件，也不是使圣约得以成立的手段。信心过去是、现在仍然是得以认识上帝之约的祝福的唯一条件。

割礼的记号。上帝赐予旧约子民的圣约记号就是割礼。切除男性生殖器的包皮，象征着除去上帝子民属灵的污秽，并表明上帝所赐的福将世代代传给亚伯拉罕的所有后裔（参创 17:10-14；申10:16；耶 4:4；

西2:13)。割礼标志着上帝的子民被分别出来归与他，并在圣约家庭与团体中与他联合、与彼此联合（出12:48；申30:6；耶4:4；9:26）。割礼仪式必然涉及流血，是旧约众多预表性的记号之一，预示基督将要为除去我们的罪而流血（参来9:22）。

立约记号的范围。因上帝的应许延伸至亚伯拉罕全家，所以他应当将自己的一切奉献给上帝，并通过圣约的记号来表明。在当时的古代社会，这意味着凡属亚伯拉罕家中的人——他的儿子、依附的亲属与仆人——都要借着割礼这一记号归与上帝（创17:23；参出12:43-48）。在当代文化中，我们很难理解一家之主可以决定所有受其供养的家庭成员在属灵上的决定。然而从圣经的角度来看，一家之主在上帝面前代表整个家庭，并带领全家全心地敬拜上帝。一家之主的这一代表性的角色在新旧两约中均有充分的圣经依据，且意义深远（参弗5:25-27；来11:7）。

这一代表性的角色解释了为什么即使部分成员还没有表明信心，亚伯拉罕仍藉着旧约的立约记号将全家分别为圣归与上帝。亚伯拉罕认识到，作为一家之主，他有责任尊崇上帝的应许，即上帝要作他和他全家的上帝。这一原则也解释了为什么在新约中，使徒保罗仍称信徒的子女——即便父母中的一方不是信徒——在上帝面前也是“圣洁”的（林前7:14）。圣经中少有经文能比这更有力地表明上帝会将他的恩典传

■ 为什么要为婴孩施洗？

递给持守圣约的父母的儿女。圣经并不是说一个成年的、离弃父母信仰的人可以自以为理所当然地承受亚伯拉罕之约所应许的永恒救恩；但当儿女仍处于信主父母的权柄之下时，因着圣约的代表关系，父母可以代表他们来表明信心。

一家之主作为代表的这一原则也解释了为什么施行割礼不意味着妇女被排除在圣约之外。无论是借着生育的关系，还是通过割礼所隐含的代表性原则，这个仪式都表明圣约的应许延伸至全家，不论个人的血脉或性别如何。通过割礼所象征的代表性原则，被收养的子女——无论性别——甚至依附主人的仆人都与亲生儿子具有同等的属灵地位。旧约中的以色列人起初并没有很快认识到其中的属灵含义，但新约清楚地阐明了其中的意义：

所以，你们因信基督耶稣都是神的儿子……并不分犹太人、希腊人，自主的、为奴的，或男或女，因为你们在基督耶稣里都成为一了。你们既属乎基督，就是亚伯拉罕的后裔，是照着应许承受产业的了。（加 3:26-29）

记号与印证的关系。我们仍需回答：为何圣约的记号会施行在尚未对上帝的救恩表达信心的人身上？既然圣约是为表达上帝对信靠他之人的祝福，且唯有通过信心才能领受这约，为何上帝仍吩咐亚伯拉罕为家中所有男性行割礼，甚至在他们还不知道上帝的信

心之约以前就如此行呢？即便亚伯拉罕全家都能听见上帝的救恩并信靠主，也没有人会指望亚伯拉罕的所有后裔在出生第八日受割礼时（创 17:12）就能对上帝表达信心。那么为什么上帝吩咐所有人都要领受圣约的记号呢？

为何唯独因信才能得救的人，上帝却仍许可他们在幼时（即还没有能力表达信心之前）就接受割礼呢？这个问题的答案对于今天将圣约的记号施行在婴儿身上的做法有着重要的意义。相信才能得救，是否就意味着不能给信徒的子女施行圣约记号？旧约中施行的割礼给出了否定答案，而新约向我们阐明了缘由。使徒保罗在罗马书中指出，割礼是亚伯拉罕因信称义的印证与记号（罗4:11）。这两个词对我们理解圣约圣礼的施行具有重大意义。

我们不难理解割礼为何是上帝的约中义人的“记号”。借着流血除去污秽，以及以记号标明相信的人为上帝特别的子民，这些概念都与许多我们熟悉的新约概念产生呼应。但“印证”这一概念对今天的我们来说就比较陌生了。

保罗提到的“印证”是指盖在书信或文件上的蜡封，并用印戒（或其他印章工具）盖上印记，以确认文件的来源，以及其中内容的真实性和有效性。印记就像作者所作的一个可见的保证：当文件中所规定的条件得到满足时，作者必定履行自己在文件中所立的约。割礼是上

▣ 为什么要为婴孩施洗？

帝给他的子民施行的一种方式，他借着一个可见的应许记号表明他必为那些信靠他的人守约。正如印记是文件作者所作的保证，表明当文件中所规定的条件得到满足时，他必履行自己的应许；同样，割礼也是上帝的保证：当信心这一条件得到满足时，他必赐下圣约中的一切福分。我们的信心并不会创造上帝的圣约，也不能将圣约延伸到我们身上，因为上帝在创立世界以前就在基督里拣选了我们（弗1:4）——但我们的信心确实能领受并活出上帝本乎恩典所赐、并借着他的印记所应许的圣约福分。

印章的效力并不取决于当事人何时达成约中的条件。如同文件的印章，割礼的印记也可以在接受应许和象征性的祝福之人还未满足信心的条件之前施行。这印记纯粹是**上帝有形的承诺：当人满足圣约的条件时，所应许的福分必将生效**（参《威斯敏斯特信条》XXVIII.6）。因此，上帝并未要求圣约中的父母等到孩子能表明信心后，才命令他们施行割礼这兼具记号与印证功用的圣约标记。

圣约的延续

新约使徒与作者们极为谨慎地向我们表明，信心之约的原则至今仍对我们有效（路 1:68–75；徒 3:25）。当彼得在五旬节向数千犹太听众宣讲时，他说：“你们各人要悔改，奉耶稣基督的名受洗，叫你们的罪得赦……因为这应许是给你们和你们的儿女，并一切在远方的人，就是主我们神所召来的。”（徒 2:38–39）。彼得以圣约的语言来呼召人得着在基督里的救恩，他提到一个应许，这应许适用于他的听众和他们的儿女，也适用于

那些“在远处”的人。使徒假定上帝仍以个人和家庭为单位与我们建立关系——圣约的原则依然有效。个体（即使是圣约家庭中的成员）仍需表明其个人的信心，但上帝仍在家庭中成就他恩典的应许，同时将圣约扩展至他人。

使徒保罗对亚伯拉罕之约的延续性阐述得更为明确，他宣告：“所以，你们要知道：那以信为本的人，就是亚伯拉罕的子孙。”（加 3:7）。他接着指出摩西的律法，“并不能被那四百三十年以后的律法废掉，叫应许归于虚空……你们既属乎基督，就是亚伯拉罕的后裔，是照着应许承受产业的了”（加 3:17,29）。

上帝对亚伯拉罕“信靠上帝之供应者必得救”的应许仍然有效。从来无人能靠自己的功德或因参与某些仪式来到上帝面前。旧约与新约共同见证上帝持续向亚伯拉罕成就的圣约应许——要藉着属天的恩典，通过信心来祝福万民。

圣约记号的改变

圣约本身虽然延续不变，但它的记号发生了改变，以反映上帝为持守他的应许所成就的事。割礼这流血的记号本是预表基督流血受死，在上帝的羔羊除去我们的罪、流出宝血之后（参来10:10；彼前1:18），就不再适用。因此，新约的信徒领受了一个新的立约记号，表明基督为他们所成就的事。用水施行的洗礼，就是罪得洁净的记号（参徒22:16；林前 6:11；来9:14）。

那些仍坚持将割礼作为上帝立约条件的人，已受到

■ 为什么要为婴孩施洗？

使徒的谴责：“原来在基督耶稣里，受割礼不受割礼全无功效，惟独使人生发仁爱的信心才有功效。”（加 5:6）。割礼不再是对那些渴望顺服上帝之人的要求（林前 7:18–19）。如今，洗礼已成为所有愿意顺服基督并表达对他信心之人的记号——无论男女、犹太人或外邦人（参 徒2:38； 8:12； 10:47–48）。

虽然约的记号有所改变，但信心之约的本质并未改变。上帝依然向信靠他的人显明他的爱，因此所有信徒都可以领受这藉亚伯拉罕为以色列预备的圣约（弗 3:6）。这应许继续通过父母延伸至他们的儿女（徒 2:38–39）——唯一不变的前提是这些儿女最终必须亲自表达对基督的信心，才能领受圣约里所有的福分。

使徒保罗在强调圣约延续性的同时，指出立约记号的性质也已改变，他写信给歌罗西的信徒说：“你们在他里面也受了不是人手所行的割礼，乃是基督使你们脱去肉体情欲的割礼。你们既受洗与他一同埋葬，也就在此与他一同复活，都因信那叫他从死里复活神的功用。”

（西 2:11–12）。这些话提醒我们，救恩本乎信心，同时也表明那曾象征亚伯拉罕之约益处的割礼仪式，如今已被洗礼取代。

既然圣约依然有效，而立约记号已经更新，新约信徒自然会想如施行旧的记号那样，将这新的记号加在自己和儿女身上。既然旧约的圣约记号可以在儿女尚未有能力表达信心之前施行，那么在孩子还没有表明信靠基督之前施行新的圣约记号，也就没有什么障碍。洗礼将

同时作为记号和印记，表明一家人对基督的信心，正如使徒保罗所说的（罗 4:11）。作为记号，洗礼象征着信靠基督的人罪得洗净；作为印记，洗礼代表上帝有形的保证：一旦满足圣约的信心条件，他所应许的福气就必临到。

婴儿洗礼的圣经依据

圣经中有什么证据表明新约时代的父母为子女施行洗礼时，明白亚伯拉罕之约依然有效，只是立约的记号发生了改变吗？看重圣经的基督徒理所当然渴望看到教会的做法是有圣经依据的。因此，我们这些相信婴儿洗礼的人必须承认，新约中缺乏婴儿受洗的实例，这确实是对我们的观点的有力反驳。按着心中的良知反对婴儿洗礼的基督徒未必是肤浅、无知或心怀恶意的。如果正确答案显而易见，教会就不会围绕婴儿洗礼的议题争论数世纪之久。长老会希望信徒能看见：既然圣经中没有具体的婴儿受洗的例子，那么其他支持婴儿洗礼的圣经依据必定是何等有力，才能使这一圣约实践自最初几个世纪以来，一直在普世基督教会中占据主导地位。

没有禁止婴儿受洗的命令

支持婴儿洗礼的人必须面对这样一个事实：新约中

■ 为什么要为婴孩施洗？

没有明确记载某个婴儿受洗；同样，反对婴儿洗礼的人也必须面对这样一个事实：圣经中没有明确的命令禁止将圣约的记号和印记施行在儿童身上。正如前面已经指出的，使徒们非常谨慎地强调，亚伯拉罕之约对于新约信徒仍然持续有效。在早期教会开始之前，这一圣约已经延续了两千年之久；在这两千年的历史中，上帝的子民一直都将圣约的记号施行在他们的儿女身上。因此，如果使徒们改变了这一做法，那么这种改变极有可能会记录在新约中，无论是通过实例还是通过明确的教导。

如果取消信徒子女领受立约记号的资格，对犹太家庭而言将是实践与观念上的巨变。在两千年的圣约家庭传统（自创世记以来确立）之后，一个信主的犹太父母很难理解，一个仍然延续的亚伯拉罕之约，竟然不再将圣约的记号施行在儿女身上。正如我们很快会谈到的，新约中有多处记载当一家之主信了基督之后，整个家庭都接受了洗礼。想想看一个犹太家庭的一家之主会作何反应：当家中的其他人（包括仆人和寄居的亲属）都因着他的信心而受洗，而他自己的儿女却被禁止接受圣约的记号。

在施行这一做法两千多年之后，圣经中没有任何命令禁止将圣约的记号施行在儿童身上；这一事实有力地反驳了这样一种观点：使徒们只希望那些能表明自己信仰的人接受洗礼。

全家受洗的例子

进一步削弱“只有认信的人才能受洗”这一观点的是使

徒们的观念，即一家之主接受福音之后，整个家庭都将受洗。反对婴儿洗礼的人合理地要求我们举出新约中婴儿受洗的实例。我们已经承认，新约并没有明确记载某个婴儿接受洗礼。但公平地说，我们也必须提出另一个问题：有没有实例表明，家中的成员是因为一家之主的信心而接受洗礼的？这个问题的答案一再是：有。

事实上，当我们查考新约中关于洗礼的记载时，**凡被提及有家室的人，在归信时他的全家都一同受了洗。**在基督设立众使徒（包括保罗）的工作全部完成之后，圣经详细记载的每一例受洗的例子都符合这一模式。

何为家庭成员。在列举这些全家受洗的事例之前，我们应当弄清古代社会如何看待家庭成员的构成。回到旧约中首次全家施行圣约记号的经文，我们会发现一个家庭包含所有居住其中、依附于它的人：配偶（如果在世）、子女（如果有）、同住亲属，以及不领取固定薪酬的仆役（参创 14:14-16；17:23；出 12:3-4）。这种家庭观念主导犹太思想与实践达两千年之久，没有什么理由认为新约作者会持其他观点。没有任何证据表明新约作者笔下的“家庭”观念与此前数世纪的观念有冲突。新约作者从未试图表明子女不再属于家庭成员——这种做法即便放在今日，也是有悖常理的。

■ 为什么要为婴孩施洗？

圣经中的一家之主代表原则对现今的人来说是陌生的。这也正是为什么深受个人主义影响的当代文化很难接受圣经里圣约家庭的各项原则与实践。但正如前文所讨论的，一家之主的信心为家庭其他成员带来相应责任的这一理解，历来一直是上帝子民所持有的观念。因此当腓立比禁卒询问保罗“我当怎样行才可以得救？”时，使徒自然地依据圣经回答：“当信主耶稣，你和你一家都必得救”（徒16:30-31）。保罗并非指全家会自动对基督生出真实的得救的信心，而是假定家主的信心将主导其整个家庭的生活与信仰模式。故此，禁卒全家当夜都受了洗（33节）。

全家受洗的经文记载。腓立比狱卒全家受洗的记载特别具有教导意义，因为路加——使徒行传的作者——提供了精确的描述。路加说全家都受了洗（33节），但随后他用一个**单数**动词描述那夜欢喜信靠上帝的人（34节）。狱卒本人信了（单数动词），而他全家都受了洗。遗憾的是，这一记载中的重要区别在我们某些现代译本中未能体现（《英文标准译本》（ESV）对此段的翻译十分精准）。因此，有人推测新约中全家受洗是因为家中每个人都信了福音。虽然这并非不可能，但这些家庭全都只由已经到了能理智地作出信仰决定的年龄的人组成，这种可能性并不高。此外，认为家中每个人都

认信的观念忽视了路加在实际相信之人与受洗之人之间所作的细致区分。

新约中记载的其他全家受洗的例子也广为人知：哥尼流全家（徒 10:47-48）、吕底亚全家（徒 16:15）及司提反全家（林前 1:16）。若将使徒行传 18:8 与哥林多前书 1:14 结合起来看，基利司布全家很可能也应列入此名单。

列举这些全家受洗事例的目的，并非要主张新约中从未为单个成年信徒施洗。显然有那些没有家庭的个人受洗的例子，如保罗、埃塞俄比亚太监和行邪术的西门（参使徒行传 8-9 章）。另有些人在旅途中或家庭成员不在场时受洗了（徒 2:41；19:5）。也可能有家庭成员不愿受洗的情况。圣经没有记下每一位受洗者完整的处境（参徒 8:12）。但我们确知：当一个人信靠基督时，他就会受洗。此外，新约详细记载的每次个人的洗礼中，如果其家庭成员在场，他们也都会领受这立约的记号——洗礼。

反对全家受洗的观点。多处全家受洗的记载足以说明：一家之主带领家中所有人领受圣约记号与印证，是古代延续亚伯拉罕之约普遍且一贯的做法。没有任何证据表明孩童被排除在这些家庭成员之外。相反，两千年

■ 为什么要为婴孩施洗？

的圣约实践，加上圣经没有任何命令要求将儿童排除在外，这些都表明全家受洗也包括婴儿。

当今北美文化中有些人反对婴儿洗礼，原因在于他们（1）不认为上帝与亚伯拉罕所立的信心之约依然有效，并且适用于今日所有信徒；（2）不了解圣约中的代表性原则；（3）不明白圣约的记号也是一个印记

（即洗礼可见的记号，圣约应许当信心这一条件满足时，约的应许就会生效，因此施行圣约记号并不代表个人必须相信基督；（4）没有意识到受洗家庭的成员本就包含孩童；（5）如果仅接触过浸礼，就很难接受将婴儿“浸入水中”的做法。

浸礼争议。在导致反对婴儿洗礼的诸多问题中，唯有“给婴儿施浸”这一点尚未讨论。本手册篇幅有限，无法全面探讨洗礼的合宜方式（点水、浇水或浸礼），但我将简要回应最常见的疑虑。首先需明确：即便认定某一种洗礼形式更为理想，也不能自动将婴儿洗礼排除在外。有人假设如果浸礼是唯一合宜的方式，那么主显然无意让我们为婴儿施洗。然而现如今就有实行浸礼、同时也为婴儿施洗浸礼（顺带一提，他们动作迅速）的重要基督教分支。浸礼并不排除婴儿洗礼的可能性。但应当承认，多数实行婴儿洗礼的教会并不要求浸礼。这些教会大多教导洗礼是象征基督洁净我们、使我们与他联

合的记号，用水量并不是关键问题。

洁净仪式的先例。圣经用“洗礼”相关的词描述的各种洁净仪式中，水的用量各不相同。除了查考福音书中基督受洗的记载，通过研读马可福音 7:2-4 和希伯来书 9:10-22 等经文我们还可以看到圣经中有多种施行洗礼的方式。英语读者需知这些经文中常译为“洗濯”的词，其希腊原文是**洗礼**的意思。这些洁净仪式包括浇水、浸入和洒水等不同方式。桌子（或“坐席”）与器皿皆需洗净（参可 7:4）。我们很容易理解把一个碗浸入水中的情形，但如果“浸入水中”是这里唯一所指的洁净方式，那么一张桌子就没那么容易被“施洗”了。此外，按照犹太人的习俗，吃饭前会将水浇在手上，作为礼仪性的洁净，圣经原文也称此为“施洗”（参路 11:38）。

前文提到的希伯来书的段落甚至用“洗礼”相关的词汇来描述成千上万的人同时被洒上血（他们的敬拜场所也被洒上血）的情形（参出 24:6-8）。我在这里并不是主张洒水是圣经所描述的唯一一种洗礼方式。正如前面所提到的，圣经中部分经文也将洗礼与浇灌联系起来，比如上帝的圣灵被浇灌下来（参路 3:16；徒 1:5；2:17-18；多 3:5-6）。关键不在于洗礼仅有一种合宜的方式，而在于洗礼本质上是一种**洁净仪式**，其用水量根据不同场合的性质各不相同。

成人受洗的例子。有些人只接触过强调成人在认信后才可以接受浸礼的教会，他们可能会认为圣经通过描述成人受洗提供了受洗方式的证据。然而这些证据远非定论。某些英文译本记载耶稣“从水里上来”（太3:16；可1:10），我们必须按照当时的背景来理解。当时流动的自来水并不普遍。人们自然而然会到湖泊河流取水进行浇灌或洒水。从希腊文语境也可解读为耶稣受洗后“离开”水边，这并不意味着他曾浸入水中。圣经从未记载耶稣（或任何人）为受洗而没入水中。腓利在旷野为埃塞俄比亚太监施洗，那里不太可能有深水潭。经文中提到太监是读到以赛亚书中论及弥赛亚“必洗净许多国民”

（赛 52:15；参结 36:25）的经文后请求受洗的。最后，腓立比禁卒全家受洗发生在大地震后的深夜，他们不太可能跑遍全城去寻找水池（徒16:33）。

圣经对这些成人洗礼细节的记载使人难以确定每次洗礼采用的具体形式——但这实为恩典而非难题。对于我们这些认为洗礼是一种洁净仪式，所使用的水量可以有所不同的人来说，这些细节在圣经中并未具体说明，反而印证了我们的理解。我们很乐意接受这一说法，即洗礼的施行方式可以根据具体情况而适当变化，并且注意到圣经记载了不同的洗礼方式。坚持洗礼只有浸礼

这一方式的人才不得不以一种特定的方式来理解圣经中关于成人洗礼的细节，并且认为每一次成人洗礼都是如此；然而其他经文中对洗礼的描述并没有要求我们作这样的理解。

使徒的类比与婴儿洗礼的含义。有人会说，使徒保罗所说的信徒受洗与基督一同埋葬、并与他一同复活（罗 6:4；西 2:12）足以证明浸礼是洗礼的方式。但几个世纪以来，长老会信徒指出被译为“埋葬”的这个词更多指向葬礼仪式而非埋葬方式。这种解释更贴合保罗在两处经文中的论证——他阐明我们如何在洗礼中与基督联合（见罗 6:3），因我们已与他同死，脱离旧生命，如今靠着复活的大能而活（见罗 6:5-11；西 2:11-13；3:1-4）。这一视角让我们明白保罗为什么把割礼和洗礼相提并论（尽管二者本质不同）：因它们都标志着我们与上帝及其子民联合（参彼前 3:21）。在当今的“基督教文化环境”中，洗礼所带来的身份意义对我们而言远不如圣经时代的初信者那般清晰。他们的洗礼明确地将他们从过往、家族、朋友与宗教中分别出来，使他们以一种新的生活方式与众圣徒及他们的主联合。

再次强调，我在这里的目的并不是要证明洗礼只有一种正确的施行方式，而是要回应这样一个问题：洗礼的施行方式是否会影响我们为自己的儿女施洗的意愿。对于那些担心洗礼方式是否决定他们应不应该为自己的孩子施洗的父母来说，最重要的并不是弄清楚这些细

■ 为什么要为婴孩施洗？

节，而是要明白洗礼只是一种洁净仪式。圣经中洗礼所用的水量各不相同，今天我们使用的水量也可以有所不同。孩子无论是通过洒水还是浇水都可以真正接受洗礼。父母不必担心为了尊重上帝的圣约就必须把自己的新生儿浸入水中，以至于有溺水的危险。

圣经中描述的婴儿洗礼的益处

我们是否可以认为洗礼能确保我们的婴孩成为天堂永恒的公民，所以为他们施洗？答案是否定的，因为没有任何圣礼能自动产生或传递救恩的恩典。使徒保罗提醒哥林多的基督徒，虽然古时以色列人都在云下经过红海而“受洗”，但许多人仍然拜偶像、遭致上帝的忿怒（林前10:1-11）。仪式本身无法拯救任何人。

但如果洗礼不能确保我们孩子的永恒归宿，为什么仍要为他们施行这圣约的记号与印证呢？答案在于我们施洗，是因上帝向信徒及其子女立下了圣约的应许。在洗礼中，我们通过这一标记和按照应许行事来尊荣上帝。这些应许彰显了他的恩典——他赐福给那些虔诚侍奉上帝的父母，也赐福给那在圣约中以信心被献上的孩子。

父母的奉献

爱主耶稣的父母渴望将一切所有奉献给他。正如亚伯拉罕在信心之约中将一切所有奉献给上帝，信靠基督的父母也愿表明他们最珍贵的礼物——他们

的孩子——是属他的。在洗礼这一圣礼中，我们作为父母表明自己立志成为信实的管家，管理上帝所赐予我们的宝贵礼物——孩子的灵魂，在他们人生的一个阶段养育他们。

借着洗礼所表明的委身，父母开始收获顺服带来的祝福——这祝福源于将家庭根基建立在上帝的应许之上。婴儿洗礼是父母首次公开见证他们将在养育孩子的过程中信靠并跟随上帝。作为奉献之举，洗礼使整个家庭踏上上帝应许给那些行在他道路上之人的蒙福之路。

见证洗礼的教会也因父母奉献与信靠的见证而蒙福。教会从父母顺服的榜样得着激励，而参与敬拜的会众则透过洗礼之水被提醒：唯独上帝的恩典能洗净这孩子的罪，使他配得天堂。在洗礼之水所象征的救恩真理中，父母谦卑承认自己不仅需要依靠上帝的恩典按圣经养育孩子，更需要这恩典来完成他们力所不及之事——使孩子在上帝面前成为圣洁。

作为公开的奉献，洗礼也使父母在教会面前承担责任——他们在此立约要在主的教训和警戒中养育孩子。这种责任不仅意味着愿意在出错时接受他人的劝诫与纠正，更是怀着谦卑喜乐的心志领受教会的属灵资源，以帮助孩子塑造基督徒的品格。通过洗礼，父母将孩子的属灵福祉与教会的属灵生命相连。他们承诺使家庭生活与教会生活相融合，让自己与孩子能听取他人（包括更有经验的父母）的智慧劝勉，在敬拜中经历上帝真实的同在，并在成熟的圣徒们身上看到

■ 为什么要为婴孩施洗？

在顺境与逆境中上帝的恩典如何塑造了他们的灵魂。

然而必须谨记，洗礼不仅是上帝恩典的记号——它更是一种印记。洗礼不仅象征基督已成就的工，也不单表明父母的奉献。它更是上帝对教会持续发出的、可见的应许，宣告他必向那些信靠他的人履行立约的承诺。上帝在这一圣礼中与信徒同在，仿佛天堂之门打开，他向教会重新宣告：“借着这一圣礼标记，我应许凡信靠基督宝血蒙怜悯之人，他的罪必得洗净，在我面前如洗礼池中的水一般洁净，使我们永远联合。”借着洗礼的印记所表明的一应许，上帝拥抱父母与孩童，以恩典的确据环绕他们——这恩典的根基在于他的怜悯，而非人的功德。当我们因子女而骄傲时，当我们因过失而羞愧难当时，我们可以想起这一应许，知道**我们凭信心始终能为自己及子女支取上帝的怜悯和恩典。**

对孩童的祝福

借着洗礼将儿女献给上帝的父母所表现出的委身使每个孩子都处于蒙恩的地位，能听见并明白福音的真理。孩子首先从父母身上看到敬虔委身的榜样，因为父母愿意将自己最珍贵的所有献给上帝。除了这最初的榜样之外，孩子还生活在一个家庭中；这个家庭借着孩子所受的洗礼承诺要以基督化的方式养育他，并运用教会的资源、以圣经为根基来养育他们。父母

在洗礼仪式中公开承诺要为孩子祷告、并与孩子一同祷告，使孩子从小就能认识上帝在基督里的救赎恩典。

教会也承诺要协助父母对孩子进行属灵上的教导与管教。在公开的洗礼仪式中，教会会众立誓为父母和孩子祷告，并为他们树立敬虔的榜样。

无疑有些人是出于礼节和惯例复述这些誓言，但当教会日复一日重复其见证时，基督的整个身体便会认识到自身的责任与力量，可以影响下一代人的永恒归宿。当教会在这件事上表现合一时，孩子将在人生的各个阶段都被基督的见证环绕和拥抱。教会就此成为上帝的器皿，向孩子呈现有基督样式的生命。一个自洗礼时被献上、一生在成熟的信徒群体滋养下长大的孩子，自然而然能领受恩典的真理。

在这样的环境中，信心自然而然萌芽、成熟，使得**基督徒父母的子女有可能——甚至普遍——不曾有一天怀疑过耶稣是他们的救主与主**。孩子在圣约中成长实际上就是上帝为他的子民所预定的正常基督徒生活，也是一个最重要、却很少被提及的理由来说明为什么婴孩接受洗礼是合宜的。

正如孩子借着身边的人不断地、自然地告诉他们蓝色是什么样的，而逐渐认识蓝色一样，在信仰环境中成长的孩子通常也会逐渐认识他们的救主。当然也有例外。真实的信心始终是上帝所赐的超自然恩赐，但上帝最常借着那些履行圣约责任的普通人来传递这一信心。

■ 为什么要为婴孩施洗？

因此，当圣约中的孩子越来越认识这个世界时，他们属灵的理解力也会同步增长。这意味着在基督教家庭中长大的孩子往往无法说出自己具体是从哪一刻开始相信耶稣是救主的，正如他们无法说出自己是从什么时候能认出蓝色的。

因着上帝与家庭立约的模式，信徒受洗的子女通常会渐渐生出真实的信心。正因如此，这些孩子也享有被父母视为上帝儿女的福分。我们不能因孩子还不能成熟地表达信仰就认为他们是非信徒。带他们去教会、鼓励他们表达对耶稣爱他们的喜乐、允许他们睡前祷告，或以其他方式来表明信心，绝不是虚伪的行为。相反，在我们的孩子能认信之前将他们视为撒旦的后裔、不被上帝所爱、属灵的仇敌，才是违背圣经的。这种做法逻辑上或许能自圆其说，却毫无圣经依据（出12:25-27；申6:4-9；弗6:4；西3:21），任何一个在属灵上敏感的父母都不会认同（太19:13-15；路18:15-17）。信徒的子女在信主的家庭中受洗，是基督身体中的成员，因父母一方或双方具有代表性的信心成为了圣洁。这些孩子成年后仍需有个人的认信，但在他们能表达这样的信心之前，基督徒父母就有权待他们如同上帝所爱的孩子，使他们预备自己荣耀上帝——这份喜乐使基督徒的儿女享有远超一切的特权。

那么这些孩子什么时候接受洗礼才是合宜的呢？自创世记以来，上帝所规定、用圣约记号标记儿女的合宜时机，就是他们还在婴儿时期、身处圣约群体之中的时候。在婴孩时期就施行圣约记号表明孩子不一定会有一个明确的作出信主决定的时刻。相反，信徒家中的孩童应当在圣约群体的接纳与教导中，逐渐达到属灵的成熟与悟性。同样，今天我们对婴孩施行洗礼，正是为了表明：透过那忠于圣约、自他们出生之时就将他们奉献给上帝的家庭，他们一生都应当在基督里持续成长。

洗礼的祝福临到了父母与婴孩，这也回答了那个常见的疑问：“为什么不等孩子长大再说？”因为如果等到孩子表明自己相信基督才施洗，便剥夺了这小生命早早领受立约洗礼的祝福的权利。此外，如果我们真的认为一个人必须证明自己是基督徒才能受洗，那么成年人的受洗也应当推迟，这就不符合圣经中的模式了。当孩童受洗时，上帝便介入其中：他应许要坚固那些寻求他帮助的父母，并使他们的见证与养育能有果效；他承诺要与在信心中成长的孩童同行，并成就圣约的应许；他也使用父母与教会的委身进一步培养孩子的属灵生命。如果延迟领受这美好的圣约的应许是多么可惜。相关的经文都鼓励父母在儿女生命的最初阶段就把这个祝福传递给他们。

给牧者的劝勉

牧师在施行圣礼时，应当如何解释婴儿洗礼的教

■ 为什么要为婴孩施洗？

义？这一圣礼的圣经依据是清晰的，但要理解这些真理，需要对圣经整体的教导有一定的认识，而今天我们许多会众却缺乏这种认识。因此，在婴儿洗礼中反复宣读的许多礼仪用语往往只是笼统地提到上帝对他儿女的爱，或基督愿意让孩子到他面前来。（如太19:14；路 18:16）。虽然这些经文传达了上帝的怜悯，但作为施行婴儿洗礼的理由，它们并不令人信服。

那些反对婴儿洗礼的人也承认耶稣说过“让小孩子到我这里来，不要禁止他们”，而且我们都知道耶稣当时并没有为那些亲近他的孩子施洗。将福音书中基督祝福孩子的记载当作支持婴儿洗礼的论据，似乎反而证明了这些仪式更多是源于情感 and 传统，而不是建立在任何明确可证的圣经原则之上。

有不少优秀的书籍提供了一些范本，帮助牧师在施行婴儿洗礼之前拟定合乎信仰、令人信服的解释词。此外，在我的牧会事奉中，我发现以下这段话很有帮助：

洗礼会拯救这个孩子吗？不，救恩是通过信靠耶稣基督为救主和主而来的。那么我们为什么要为这个孩子施洗？不是出于情感，尽管他/她很可爱。不是出于传统，尽管它值得珍视。我们为这个孩子施洗，是因为我们相信圣经命令我们这样做。

在圣经历史中，上帝应许藉着他子民所立的圣约赐下祝福。他对亚伯拉罕说：“我要作你和你后裔的上帝。”亚伯拉罕相信上帝立约的应许，并将他一切所有的奉献给主，包他家中的人。亚伯拉罕顺服上帝，他通过向全家施

行割礼向上帝表明了他的委身。这个仪式表明上帝的圣约将传承给后代，同时也预示要流血才能除去罪。

流血本身并不能立约，而是作为印记，是上帝所赐的凭据，表明他必向所有像亚伯拉罕一样信靠他的人持守应许。

在新约中，使徒彼得于五旬节讲道时向众人确证：上帝圣约的应许将延续到信徒的子女身上。他在使徒行传2:38-39说：“你们各人要悔改，奉耶稣基督的名受洗，叫你们的罪得赦.....因为这应许是给你们和你们的儿女，并一切在远方的人，就是主我们神所召来的。”

藉着信靠上帝的恩典而得福的应许依然有效，但使徒保罗告诉歌罗西信徒：这圣约的记号已经发生改变。新约的洗礼不再预表基督流血，而是彰显基督宝血成就的功效：洗净我们的罪，使我们与他联合。

这水本身并不能除罪，但正如使徒保罗所言，这圣礼是作为一个印记——是上帝赐给教会可见的凭证——当这些孩子信靠基督时，恩典之约的一切应许都将归于他们。

圣经给了我们充分的理由借着这样的洗礼来表明我

■ 为什么要为婴孩施洗？

们在圣约中所享有的特权。在新约有关洗礼的记载中，每一个在归信时有家人在场的人，他的全家也都接受了洗礼。

诚然，思想上帝赐给家庭的恩惠是令人喜悦的；但我们并不是单凭情感来带领教会或父母接受这一圣礼。我们为儿女施洗，是出于对圣经教导的顺服，是延续历世历代忠心家庭的先例，也是怀着对上帝同在与赐福的盼望。如今，上帝借着这一圣礼向我们作出他信实的保证；而我们也凭着信心，将我们属圣约的孩子献给他。



“P&R 出版社推出的这一系列小册子值得赞许。丛书内容刻意立足圣经、遵循改革宗信仰传统，能够帮助基督徒更好地认识、领会相关主题。通俗易懂、立论可靠、直击要义，是每一本小册子最贴切的写照。” **查尔斯·杜纳胡**

“从事教导与牧养工作的人会喜爱这套小册子：它非常适合分享给慕道之人，也可用于门徒训练。教会弟兄姊妹同样会爱不释手，书中针对基督教教义、基督徒的本分与奉献等重要议题，提供了内容扎实又易于理解的教导。” **莱根·邓肯**

本书立足圣经、贴合牧养实际，行文浅白易懂。作者以通俗的言语阐释了为何应当为信徒的婴孩施洗。柴培尔同时为牧者提供了指引，教导如何施行这项圣礼，使之对教会富有意义、造就众人。

信仰基要系列小册子向读者介绍了改革宗教义与实践的基本要道。在教会治理与实践议题上，书中遵循改革宗神学的框架——除此之外，它们适用于所有的教会处境。

布莱恩·柴培尔，任职圣路易斯圣约神学院院长。