

信仰根基系列

What is a Reformed Church?

什么是改革宗教会？



Basics of
the Faith

S E R I E S

史蒂芬·E. 斯莫尔曼

Stephen Smallman

什么是
改革宗教会？

信仰基要系列

- | | |
|---------------|--------------|
| 我是否蒙召？ | 什么是圣徒的坚忍？ |
| 我们如何荣耀上帝？ | 什么是上帝的护理？ |
| 我们的孩子如何归信？ | 什么是重生？ |
| 旧约中有耶稣吗？ | 什么是属灵争战？ |
| 什么是拣选与预定？ | 什么是代赎？ |
| 什么是属灵恩赐？ | 什么是圣经？ |
| 死后会发生什么？ | 什么是基督教世界观？ |
| 什么是改革宗教会？ | 什么是得儿子的名分？ |
| 什么是真正的加尔文主义者？ | 什么是道成肉身？ |
| 什么是合乎圣经的讲道？ | 什么是圣餐？ |
| 什么是教会治理？ | 什么是三位一体？ |
| 什么是门徒训练？ | 什么是真实的归信？ |
| 什么是传福音？ | 什么是圣职？ |
| 什么是信心？ | 什么是敬拜音乐？ |
| 什么是恩典？ | 为什么要信上帝？ |
| 什么是地狱？ | 为什么要为婴孩施洗？ |
| 什么是唯独因信称义？ | 为什么要有信经？ |
| 什么是人？ | 为什么要祷告？ |
| 什么是怜悯事工？ | 为什么上帝赐下这本圣经？ |

什么是 改革宗教会？

史蒂芬·E.斯莫曼



P U B L I S H I N G

P.O. BOX 817 • PHILLIPSBURG • NEW JERSEY 08865-0817

What Is a Reformed Church?

Basics of the Faith

Stephen Smallman

Originally published 2003

P&R Publishing

P.O. Box 817

Phillipsburg, NJ 08865

<https://www.prpbooks.com/>

Simplified Chinese version published 2026

P&R Publishing

Scripture quotations are from CUNPSS — 神 . Public domain

This volume is part of P&R Publishing's "P&R for China" project. The goal of this project is to provide multiple hundreds of P&R's books in Simplified Chinese, completely free, for the Chinese church.

P&R for China is supported by donations from P&R, foundations, churches, and interested individuals. The money is used to pay our team of Chinese editors and proofreaders. P&R makes no money from this project.

To learn more about P&R for China, click here:

<https://prpbooks.com/china>

To become a supporting partner of this kingdom ministry, click here:

<https://prpbooks.com/china-donate>

我們目標是翻譯所有 P&R 出版社的書，免費提供給所有的中國教會。如果你有感動在財政上支持我們，請用以下網絡鏈接線上捐款：

<https://prpbooks.com/china-donate>

We encourage you to let us know how this book has helped you and if you find any translation errors.

我們誠邀您反饋這本書對您的幫助，或者您發現此書有任何翻譯錯誤

Please email | [請電郵](mailto:China@prpbooks.com) — China@prpbooks.com

FOR FREE DISTRIBUTION ONLY—NOT FOR SALE





▣ “什么是改革宗教会？”

作为弗吉尼亚州麦克莱恩市麦克莱恩长老会的牧师，我在那里服侍近三十年，经常被问及这个根本性问题。这是我开始撰写回应的缘由。尽管现在我在不同的环境中服侍，所处的时代也与这项工作开始的时候几乎不同，但这个问题依然值得回应。

麦克莱恩堂会最初是华盛顿特区的圣经长老会。经过数次宗派分裂与合并，加上迁至郊区，到我离开时它已成为美国长老会（PCA）成员。但教堂门上挂着“长老会”的名称并不意味着只有长老宗信徒前来。我们欢迎各种信仰背景的人，也包括完全没有教会背景的人。在我教授慕道班的那些年里，我了解到人们在理解和欣赏改革宗核心教义与传统时遇到的困惑。我常听到这样的问题：

“能否请您解释‘改革宗’的含义？”（这其实是“什么是改革宗教会？”的另一种问法）。

我写作时心中浮现的是所有向我提出这个问题的人们的身影。我也没有忘记自己曾对其中某些问题的困惑。如今我以“改革宗”自称而深感欣慰，也盼望你能

达到同样的认知位置。（尽管认同所有细节并非加入教会的必要条件）。但任何传统的价值在于它提供了一个熟悉的起点；它绝不应使我们产生已经“抵达终点”的感觉。但愿我的这番话，能被人按着这样的心意来领受。

关于我如何使用圣经的一点说明：我常常只引用某段经文的一部分，以帮助理解某个要点。我这样做是为了保持讨论的连贯性，并非要取代你们自己更深入研读的必要。为此我附上经文索引，并鼓励你们研读所引经文附近的以系列经文——即所谓的上下文。脱离上下文使用经文片段几乎可以支持任何说法。我力求谨慎使用经文索引，但你们仍需亲自查考。作为基督的跟随者，你们能建立的最重要的习惯或操练，就是成为圣经的学生。

历史根源

思考改革宗传统最自然的起点是宗教改革运动。这场著名运动源于马丁·路德那样等委身的基督徒，他们努力改革当时的既有教会——即我们所说的罗马天主教会。路德本无意另立新宗派，他只是加入日渐高涨的呼声，一同要求纠正那些公然的弊病。然而路德的抗议因着他自己深入查考圣经真理而具有权威性。他得出一个不可动摇的信念：若要忠于主，教会必须建立在圣经绝对权威性的根基之上。他正是挥舞着圣经的权威性呼吁改革。路德毫不妥协的立场迫使他于 1520 年脱离罗马教会，新运动由此展开。

遗憾的是，几年后路德（信义宗）关联的新教会与瑞士及欧洲其他地区正在改革的教会之间产生了分裂，后者被称为“改革宗”教会。改革宗教会后来的领袖是法国人约翰·加尔文，他是日内瓦教会的首席教师。加尔文的影响力极其深远，以至今天改革宗与加尔文主义这两个术语几乎成了同义词。他通常被视为那位伟大的系集大成者，将宗教改革运动中各领袖和教师们所涌现出的新洞见加以归纳整理。

这些洞见构成了他的经典著作《基督教要义》的基础。《要义》最初是 1536 年写给法国君王的一本小册子，旨在阐明其众多臣民所接纳的“新”宗教，实质上是对直接源于圣经之信仰的回归。随着加尔文对真正合乎圣经的宗教有了更完整的理解，这本小册子历经四次修订扩充。1559 年的最终版本至今仍被研读。尽管加尔文是历史上最伟大的思想家之一，但他从未声称自己的思想具有独创性。事实上，他竭力避免标新立异，始终以圣经的教义以及在他之前的伟大基督教教师们的观点来检验自己的思想。

从加尔文的著作与广博的圣经教导中彰显出一条信念：圣经若被允许自行说话，其本身是具有一致性的，并且提供了一个可审视人生一切问题观察的视角。加尔文有个著名的比喻：将圣经比作矫正我们视力的眼镜——这视力因罪而扭曲。透过这副眼镜，我们得以正确认识上帝及其所创造的世界。将圣经所教导的一切统摄起来的基本原则，就是加尔文所说的“认识上帝”。这个术语

很重要，因为对加尔文而言，圣经不仅是关于上帝的启示——即一本神学著作——它更是上帝对自身的启示，为要使我们得以认识并侍奉他。

加尔文对宗教改革新兴领袖们的影响极为深远。首先，他能够证明自己所教导的一切都以圣经为依据，这使得他在所有同样尊崇圣经权威性的人中间立即获得信任。此外，由于他的原则经过严谨而系统的阐述，因此易于传授。从日内瓦流出的教义具有广泛吸引力，既挑战学者，也感动平民。在加尔文侍奉的鼎盛时期，那些有着热忱与恩赐的年轻领袖们为躲避本国对新教徒的迫害，源源不断地来到日内瓦。他们在日内瓦以知识充实热忱，最终作为认真教导圣言的教师回归故土，满怀负担要看见同胞们在基督里得着真实的信心，并改变成为真正的教会。这些教会采用了不同名称——苏格兰和爱尔兰的长老会；英格兰的清教徒；荷兰、德国、瑞士、匈牙利和波兰的改革宗教会；法国的胡格诺派。尽管存在民族与文化差异，它们却因共同教导而结成非正式的教会“大家族”。

约翰·诺克斯常被称为“长老会之父”，他是加尔文影响力的一个具体例证。诺克斯先后逃离苏格兰与英格兰，于1555年抵达日内瓦。他在加尔文门下受教，同时担任英语流亡者的牧师。1559年他返回苏格兰，带领本国教会进行改革。苏格兰教会的神学发展是我们改革宗传统中至关重要的一环。

许多苏格兰长老会信徒移民至大西洋彼岸的新殖民地。其中不少人曾（常是被迫）定居北爱尔兰，因而

被称为苏格兰-爱尔兰裔的早期长老会移民（包括苏格兰人和苏格兰-爱尔兰人）抵达美洲后，主要聚居在南方及中部殖民地，以及边疆拓荒社区。至美国独立战争时期，长老会已成为殖民地规模最大的教派，其信徒绝大多数热烈支持脱离英国独立。长老会在美国灵性与政治发展进程中始终扮演着重要角色。

圣经

当我思考改革宗信仰的核心特质时，脑海中浮现出六个独特的主题，有些主题也见于其他教会传统，只是侧重点各有不同；而所有这些主题，对于认真持守改革宗传统的人来说，过去重要，如今依然如此。这些特质是：圣经、上帝的主权、圣约、上帝的律法、教会，以及上帝的国度。

我们必须首先承认，圣经在一切信仰与实践的事上拥有绝对的权威。这基于一个确信：圣经就是上帝以可书写、可保存的方式启示自己。这一确信又建立在耶稣关于圣经的教导之上，并得到新旧约多处经文的印证。圣经虽然主要是关于上帝及其救恩计划的启示，但它至少在原则性地涉及生活的各个领域，因此也成为我们构建正确世界观与人生哲学的首要依据。

改革宗教会确信圣经的内容是可被理解与研读的，因此他们愿意将这些内容以信条和信仰告白的形式陈述

出来。其中较为著名的有《海德堡要理问答》（1563年——至今仍被一些有德国和荷兰背景的教会使用）以及《威斯敏斯特信仰告白》与《威斯敏斯特教理问答》

（1646年）。后者是长老会的基本信仰告白。在《威斯敏斯特信条》（WCF）制定之时，圣经是上帝的默示在教会中并非一个有争议的问题。然而作者们仍选择将信条第一章定为“论圣经”。他们正确地认识到：除非上帝的子民拥有绝对可靠的启示来源，否则其后的无论是关于教义或是道德教训，都没有坚实的依据来宣称自己是真理、是正确的。基于这一洞见，他们为当今教会奠定了立足的根基。

如今，在进入新千禧年的最初几年，教会正面临诸多议题的挑战，更遑论整个社会的混乱。我们该如何应对性取向、女权主义、种族主义、环保主义、人体克隆及基因实验等问题？这些议题以及其他许多问题的核心在于：“我们必须自行摸索出答案，还是上帝已经给了我们话语？”而我们确实已领受了上帝的话语！上帝已在圣经中显明他的旨意。若忽视这一基本真理，教会必将陷入困境——正如那些否认圣经至高权威的教会所经历的明显衰败。

即使在持守福音派立场的人群中，关于圣经仍存在争议。这涉及圣经的无误性，即相信受默示的作者最初写下的圣经毫无谬误。虽然我们接受圣经作为信心与行为的唯一权威，但有些人认为无需坚持圣经每个细节都准确无误。也有人主张上帝默示的是思想，而实际写下的文字并不那么重要。

我们当然必须承认对圣经的理解存在诸多不足。但这是人类知识局限的问题，而非经文本身的准确性。此外，正确解读圣经教义并非易事。但我们的起点必须是“圣经都是神所默示的”，因而全然可信，“于教训，督责，使人归正，教导人学义，都是有益的，叫属神的人得以完全，预备行各样的善事”（提后 3:16-17）。

加尔文主义关于圣经的教义强调，确立圣经权威的是“圣灵的见证”，而非理性的论证。这意味着我们最终顺服圣经，是因内住在我们里面的圣灵见证这是圣灵赐下的书卷。没有人能通过理性辩论就说服另一个人接受圣经为上帝的话语（《威斯敏斯特信条》1.5）。但我们不能因此认为，加尔文或改革宗教会对圣经本身的准确性漠不关心。恰恰相反，圣灵所见证的，正是一本源自上帝的书卷，而上帝的本质就是真理。

上帝的主权

圣经清楚地告诉我们，人生的最根本事实就是上帝的存在，以及他在万有中的至高权能。对此最普遍的表述是上帝的主权。上帝不仅因创造万有而拥有主权，更因他持续主动地统管所造之物——这被称为上帝的护理。上帝的主权也延伸至他最独特的创造——人类。圣经从未解释人如何在享有自由意志并为选择负责，同时又必然成就上帝的最终旨意。这是生命中的极大的奥秘：我们每天都在做自己的选择，却仍能感知到上帝的手掌管万有。

论上帝的护理

请思想以下经文：创世记 50:19–20（重温约瑟在创世记 37–50 的完整故事）；以赛亚书 45:5–25；46:8–13；但以理书 4；约翰福音 6:35–40；使徒行传 2:23；3:17–18；4:27–28。

约瑟对他们说，不要害怕，我岂能代替神呢？从前你们的意思是要害我，但神的意思原是好的……
（创 50:19–20）

……我是神，并无别神，我是神，再没有能比我的……
……我的筹算必立定，凡我所喜悦的，我必成就……
我已说出，也必成就；我已谋定，也必作成。
（赛 46:9–11）

凡父所赐给我的人，必到我这里来；到我这里来的，我总不丢弃他。（约 6:37）

他既按着神的定旨先见被交与人，你们就藉着无法之人的手，把他钉在十字架上，杀了。神却将死的痛苦解释了，叫他复活……（徒 2:23）

请注意，人的责任与上帝的主权在此并列呈现。改革宗教导乐意让圣经自己在这个问题上说话，并不因圣经留下许多未得到解答的问题而感到困扰。上帝拥有主权，并主动治理他所创造的一切——这一教义至少为整个基督教会所承认，但尤其被视为改革宗信徒的标志性认信。不足为奇的是，那些持人文主义立场的人会反感这一观点。人文主义建立在人的自主性之上，认为人具有自主决定自己命运的能力；而上帝的主权意味着，人

并不是完全自主的。事实上，上帝甚至嗤笑人类企图反抗他的作为（诗 2），因为即便是他们的狂傲与邪恶，也被用来成就上帝自己的旨意（赛 10:5-19）。人文主义者为了逃避面对他们在上帝面前的光景，便攻击这教导的源头——从圣经本身开始，进而攻击那些教导圣经的人，尤其是加尔文、清教徒及其他改革宗传统中的其他人。

论救恩

在上帝主权旨意的讨论中，最引发热议的莫过于他拣选人得救的教义。约拿在鱼腹中的宣言或许是最好的概括：“救恩出于耶和华”（拿 2:9）。我们得救并非因为自己寻求上帝，而是他主动来寻找我们。天使吩咐约瑟，要给那婴孩起名叫耶稣，“因他要将自己的百姓从罪恶里救出来”（太 1:21）。后来耶稣亲自宣告：“人子来，为要寻找拯救失丧的人”（路 19:10）。

圣经对此的专有用词是拣选。这一概念最早记载于旧约，以色列民被拣选为上帝圣洁的子民（即分别出来归给上帝的子民）。上帝的选择并非因以色列民有何美德，纯粹是基于他永恒的圣约与旨意（申 7:6-11；罗 9）。

因为你归耶和华-你神为圣洁的民。耶和华-你神从地上的万民中拣选你，特作自己的子民。耶和华专爱你们，拣选你们，并非因你们的人数多于别民，原来你们的人数在万民中是最少的。只因耶和华爱你们，又因要守他向你们列祖所起的誓……（申 7:6-8）

诚然，上帝拣选以色列民是要藉他们祝福全世界（创 12:1-3），但圣经非常清楚地表明，在世上万族万民中，上帝拣选了以色列这个民族。到了新约时代，上帝的选民不再是一个民族，而是耶稣基督的教会。上帝预定（这个用于描述上帝的拣选之工）万国万族中许许多多人都来信靠救主耶稣基督，成为上帝的子民（罗 8:29-30；11:1-6, 22-36；弗 1:3-14；2:19-22；西 1:9-2:7；彼前 1:1-2；2:7-10）。

愿颂赞归与我们主耶稣基督的父上帝，他在基督里曾赐给我们天上各样属灵的福气。就如上帝从创立世界以前，在基督里拣选了我们，使我们在祂面前成为圣洁，无有瑕疵。又因爱我们，就按着自己意旨所喜悦的，预定我们，借着耶稣基督得儿子的名分……（弗 1:3-5）

惟有你们是被拣选的族类，是有君尊的祭司，是圣洁的国度，是属神的子民，要叫你们宣扬那召你们出黑暗入奇妙光明者的美德。（彼前 2:9）

但上帝所成就的远超命定一个宏大的救恩计划——藉着他儿子在十字架上的工作来完成。他以圣灵的位格亲自临到所拣选之人，将救恩实际地施行在他们身上。他使他们从死里复活（弗 2:1-5），在灵里与基督联合（弗 2:6-7），使他们能以信心接受耶稣基督的救恩（弗 2:8-9），并赐给他们一个全新的生命，有目标并为他而活，服事他（弗 2:10）。三位一体的每一个位格，都在我们得救之事上有其职分。

耶稣基督的使徒彼得，写信给那分散在本都，加拉太，加帕多家，亚细亚，庇推尼寄居的，就是照父神的先见被拣选，藉着圣灵得成圣洁，以致顺服耶稣基督，又蒙他血所洒的人。愿恩惠、平安多多地加给你们。（彼前 1:1-2）

你们中间也有人从前是这样；但如今你们奉主耶稣基督的名，并藉着我们神的灵，已经洗净，成圣，称义了。（林前 6:11）

这正是宗教改革伟大主题的核心，唯独恩典，唯独信心的救恩。难怪我们如此爱唱：

奇异恩典，何等甘甜，我罪已得赦免；
前我失丧，今被寻回，瞎眼今得看见。
如此恩典使我敬畏，使我心得安慰；
初信之时即蒙恩惠，真是何等宝贵。

——约翰·牛顿

我明白，这些看似矛盾的观念需要仔细来思考，因此我引用了多处经文，也鼓励你停下来认真阅读。问题的关键不在于我们是否喜欢某个观念，而在于这观念是否合乎圣经。知道是上帝拯救了我们，这最终带来莫大的安慰。如果你仍在寻求信仰的路上，那么你可知道，上帝比最刚硬的心更有能力，他能攻克你的顽梗与抗拒。如果你已经是一名信徒，那就意味着你已经在基督里，并被那位永恒、满有恩典的上帝，

以他全能的看顾所怀抱。如今与基督联合的人应当明白，发生在他们身上的事，是上帝在创世之前就已计划的——神若帮助我们，谁能敌挡我们呢！（罗 8:28-39）

在此，我想补充一点个人体会。在我刚成为基督徒、尝试阅读并理解圣经的时候，经常会遇到上面所引用的那些经文。每当我询问预定或拣选这些词的含义，得到的往往是谨慎的目光和对这些词“不意味着什么”的解释，却始终没有人直接而正面地向我阐明。于是我不得不自行思考这些教义。我开始从“上帝全然掌权”的认识中获得极大的喜乐与确据——就我而言，认识基督的经历绝非偶然。上帝爱我！宇宙的上帝亲自眷顾我，一步步引领我，直到我渴望信靠基督，并最终真正信靠了他。

这种对预定论的新认知带来的实际结果是：我的心智开始从关注自我转向更多地思想上帝。这在基督徒生活中意味着，我不再因自己作为基督徒的表现而焦虑不安、自觉不配，反而在与他的关系中越发安稳——因为这关系建立在他的爱与恩典之上，而非我的行为。此后不久，我开始研读系统神学与教会历史，逐渐发现我新近领受的“恩典的教义”并非独见，它们正是改革宗大家庭神学的核心。既然我在属灵上已是这个家庭中的一员，我便通过加入长老会正式成为其中一员——并在我多年牧会生涯中一直传讲这些教义。

圣约

改革宗教会的第三个独特之处，在于其对圣经整全性的看法。旧约与新约共同揭示了上帝统一的计划，通常被称为圣约或恩典之约。这圣约的核心，就是上帝对其子民的宣告：我要作你们的神，你们要作我的子民。这一宣告从创世记到启示录都有明确记载（创 17:7-8；耶 31:33；林 6:16；启 21:3）。这不是一个请求（“你愿意我作你的神吗？”），也不是一个愿望（“我希望能成为你的神。”），而是基于上帝作为满有怜悯与恩典之神的本性，对他必定成就之事的主动宣告。圣约的发展脉络按着次序从创造开始，经过人类堕落，再到救赎（即上帝采取行动恢复始祖犯罪所丧失的一切）——这一伟大救赎计划在创世记前几章就逐步展开：先是通过一个家族（亚伯拉罕），再通过一个民族（摩西和大卫），最终在耶稣自己身上（藉着他的死与复活）得以完全，并赐给全世界。

基于这一观点，改革宗教会始终强调旧约绝只是犹太人的典籍，充满有趣的故事和对未来犹太王国的预言。相反，它是新约所启示之真理的早期表达形式。耶稣并非另起炉灶，他只是将亚伯拉罕和摩西时代已确立的圣约带到圆满的成全。诸如唯独恩典得救、流血代赎的必要性、以及教会为得赎子民（包括他们的儿女）的聚集等核心主题，都是旧约

的概念，在基督的位格和工作中得以成全（新约希伯来书正是对这一真理的阐释）。上帝子民在新约“极大的荣光之下”（林后 3:7-18）所享有的特权，在旧约时代只不过是影儿。

那用字刻在石头上属死的职事，尚且有荣光……何

况那属灵的职事岂不更有荣光吗？……

主就是那灵。主的灵在哪里，哪里就得以自由。

（林后 3:7-8, 17）

其余的特征都可作为“圣约”这一主题之下的分点来列出，因为圣约正是为几乎一切圣经教导提供正确视角的关键所在。

上帝的律法

改革宗教会历来十分强调律法对信徒与非信徒的同等价值。何为律法？律法是上帝所启示的、我们应当为他所做的事。上帝律法的核心要素体现在十诫之中，通常称为道德律，以区别于民事律与礼仪律。圣经将这些诫命称为“十句话”（希伯来原文中译作诫命的字原意为话语，如申命记 4:13 所记：“他将所吩咐你们当守的约指示你们，就是十条诫”）。这表明我们应当视这些诫命为根本原则，而不仅仅是十条规则的清单。在教导律法的过程当中，改革宗基督徒与其他传统信徒一起，进一步提炼出这“十句话”的核心，表明其精义在于尽心、尽性、尽力爱耶和華-你的神（申 6:5），并爱人如己。

利 19:18)。这两条旧约诫命被耶稣引用为律法的总纲（太 22:34-40），也被保罗视为律法的成全（罗 13:8-10）。因此律法与爱并非对立，而是相辅相成。

传统上，改革宗教会教导律法有三重功用：

律法的首要功用

第一重功用是针对社会整体而言。道德律可以看作是上帝对人类最佳生活方式的启示。就此意义而言，它虽不能改变人的属灵光景，但对规范人类社会秩序、遏制不法行为极有助益。改革宗基督徒参与政治和社会事务，正是源于对此律法首要功用的体认，以及渴望通过构建公义社会方面造福众人的意愿。

旧约详尽记载了道德律在以色列民事与社会生活中的应用。研习这些律法可获致极大智慧，但除了其背后的道德原则之外，这些民事律法不应直接适用于当今社会（《威斯敏斯特信条》19.4）。

律法的第二重功用

律法的第二重功用是显明我们对救主的需要。人们通常认为救恩是赐给那些足够良善之人的奖赏。而事实上，我们永远不可能“足够良善”，但我们必须认识到这一点。在唤醒我们看到自身需要的过程中，主藉着道德律向我们显明：想要靠自己的行为配得救恩，是绝无可能的。我们唯有悔改，转向基督寻求怜悯，正如他在福音中所启示的。（与律法相对，福音乃是上帝为我们成

就之事的启示——基督降世带来救恩的好消息。) 在罗马书中，保罗阐述了律法的第二种功用（1-3 章），然后解释了基督如何成就了我们自己不能、也不愿去做的事（3-8 章）。因此律法将我们引向福音。

所以凡有血气的，没有一个因行律法能在神面前称义，因为律法本是叫人知罪。但如今，神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证。就是神的义，因信耶稣基督加给一切相信的人，并没有分别。（罗 3:20-22）

一旦我们相信了福音，律法依然会不断向我们显明，我们何等需要唯独在耶稣里找到盼望。我们对福音的需要，绝非止于归信的那一刻。事实上，成为信徒后，我们会比以往更深刻地认识到，自己远远达不到上帝圣洁的标准。马丁·路德就曾说过，我们需要每天向自己传讲福音。“如今，那些在基督耶稣里的就不定罪了……”（罗 8:1）

以下是“律法引人归向福音”的一个应用：我惯常在圣餐环节带领会众诵读十诫作为预备。律法一次又一次带领我们悔改，进而借着领受圣餐确认我们的信心——唯独信靠那位为我们降世受死的基督。

让我们以爱颂赞奇事，
齐声赞美救主圣名！
他平息律法的雷霆，
熄灭西奈山的烈焰：
他以宝血洗净我们，
引领我们亲近父神。

让我们惊叹，恩典与公义相汇，
指向怜悯的宝库；
当藉着恩典，我们在基督里安倚，
公义便微笑，不再追讨：
他用宝血洗净我们，
已为我们开辟通往父神的道路。

——约翰·牛顿

律法的第三重功用

第三重功用是为基督徒而设。当我们的内心经过圣灵的工作而更新、生出从上帝而来的顺服之心时，律法就为信徒勾勒出上帝所期望的新生活的蓝图。在许多方面，登山宝训（太 5-7 章）正是对律法的重申，而耶稣自己则完全成就了上帝所要求的“更大的义”。我们必须牢记，基督徒的根本目标是爱耶稣并跟从他。顺服律法能为这份爱提供具体可行的实践方向，但我们内心至终的渴望必须是定睛仰望耶稣（西 3:1-5；来 12:1-5）。登山宝训是赐给那些已经作耶稣门徒之人的，正如十诫是在上帝将其子民从埃及救赎之后颁布的。在耶利米书中，主应许说：“我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上”（31:33）。在新约（由耶稣确立）之下，律法不再写在石版上，而是写在心版上——但这并不意味着律法被废除了。因此，律法的这第三重功用并非盲目的律法主义，而是对合宜顺服之精神的深度认同。

教会

改革宗教会还有一个鲜明特色，他们认为教会不仅存在于新约时代，也同样存在于旧约时代。正是圣约统

一性的含义。“上帝的子民”、“蒙拣选的族类”或“祭司的国度”等称谓，都是用来形容那建造在使徒和先知根基上的教会（弗 2:19-22；彼前 2:9-10）。五旬节圣灵的降临为教会开启了一个崭新的时代，但其根基早已立定。这一信念的深远影响体现在两个方面：现在教会的治理与圣礼。

教会治理

教会首先是一个有机体，一个以基督为元首、圣灵赋予生命力的活的身体。正是在这样的团契中，信徒之间彼此服事、彼此劝勉，共同迈向属灵的成熟（弗 4:1-16），也是从团契开始，他们奉耶稣的名进入世界（约 20:21；帖前 1:4-8）。

然而，教会也是一个有形的聚会，一个组织（希腊文 *ecclesia*，即英文“教会的/教牧的”[ecclesiastical] 等词的词源）。旧约时代，这一组织由长老带领，新约教会也延续了这一模式。新约的各教会从会众中选出多位长老（徒 20:17；多 1:5-9），这些长老在其他经文中被称为监督（或 *bishops*）（徒 20:28；腓 1:1；提前 3:1-7）。

随着基督教会的发展，这些概念因圣职人员权力日益扩大而被搁置。当加尔文在日内瓦进行教会改革时，他最关心的核心议题之一就是教会治理。他认为教会治理应当合乎圣经的样式，而非屈从权宜之计。他彻底打破当时的主流模式，重新引入平信徒长老协助治理教会，并称教牧人员为教师或牧师，而非祭司。后来治理长老

与**教导长老**这两个称谓取代了平信徒长老与教牧人员。这种由**长老治理**教会的体制，被称为**长老制**（源自希腊文“**presbyter**”即长老一词），自此成为所有改革宗教会遵循的模式。

加尔文与改革宗教会同样高度重视执事的职分（徒 6:1–7；提前 3:8–13）。在改革宗传统中，执事是特别设立来向教会内外的贫困者施行怜悯事工的。全体会众都当参与怜悯事工，但执事是带领人。

遵循加尔文的引导，改革宗教会认为，教会应当在地方会堂之外展现出有形的联合。教会不应仅仅是地方性团体。因此改革宗教会拒绝独立地方教会的观念，但他们也同样不认为应由教宗或主教领导的等级制。如同使徒行传 15 章记载的早期教会那样，教会通过地区性集会（通常称为**长老会**）或**全体大会**（**总会**）来处理关乎整体教会的事务。他们在彼此祷告与商议后作出各项决议，最终的权威在于圣灵透过圣经的真理说话。

需注意的是，改革宗强调的“有形联合”仅应用于耶稣基督的真教会。这对于那些被指控犯下分裂罪（指脱离罗马天主教会的罪行）的改教家们来说至关重要。他们最终确立了三项“教会的标记”来分辨真伪教会：1）忠实地宣讲圣道，2）正确施行圣礼，3）执行教会纪律。这些虽然并非真教会的所有标志，但在当时，它们对于教会辨明真伪教义至关重要，成为宗教改革遗产的一部分。而在今天，当教会内部充斥着严重的假教导时，是否要采取这种激进的抗议方式——即从这样的教会脱离出来——依然是当今许多人在艰难抉择与挣扎的问题。

直面教会背弃自身信仰意味着什么，以及如何应对假教师和迷惑者，并非新议题（太 7:15-23；提后 3:1-17；彼后 2:1-12；3:1-18）。这问题自古有之，至今犹存。

亲爱的弟兄啊，你们既然预先知道这事，就当防备，恐怕被恶人的错谬诱惑，就从自己坚固的地步上坠落。你们却要在我们主-救主耶稣基督的恩典和知识上有长进.....（彼后 3:17-18）

我们持守两种圣礼：洗礼与圣餐。天主教会施行七种圣礼；我们确信耶稣仅设立此二礼。每一项圣礼都呼应旧约的某种做法或礼仪。

改革宗教会在理解圣礼时采取中道立场。一种观点认为上帝确实通过圣礼本身传递恩典：洗礼之水洗净罪孽，而圣餐的饼和 在实体或属灵层面成为基督的血与肉。另一种观点则否认圣礼有任何恩典，仅视其为纪念仪式。但圣经赋予圣礼极高的地位，绝非追思而已（林前 10:16-17；加 3:27）。在改革宗教义中，圣礼是神圣之礼，被称为蒙恩之道，意指主以属灵却真实的方式，赐福给凭信心领受之人。正如圣经与祷告是上帝在信徒生命中作工，以坚固他们信心的管道一样，圣礼也是如此。而且，正如圣经与祷告的能力与功效完依赖圣灵的工作，圣礼也是如此。

洗礼

在旧约中，加入上帝子民群体的入会仪式是割礼。割礼只施行一次，标志着此人成为群体的一员。生于群体内的男性幼年时受割礼，而“外人”无论年龄长幼，加入时都需受割礼。到了新约，割礼被水洗所取代（西 2:11-12）。洗礼是加入信徒群体（无论男女）的外在标记——是上帝圣约怜悯的神迹与印记，他应许将这怜悯代代相传（赛59:21）。已信主的父母通过为孩子施洗来为他们求取这怜悯，“外人”则通过认信并受洗为自己求取这怜悯。五旬节那天，使徒彼得似乎是在邀请父母带着孩子一同悔改并接受洗礼：“你们各人要悔改，奉耶稣基督的名受洗……这应许是给你们和你们的儿女，并一切在远方的人……”（徒 2:38-39）。

我来自一个不实行婴孩洗礼的宗教背景，起初对这一观念感到困惑，因为我一直在寻找明确命令这样做的经文。然而，当我意识到信徒子女受洗是对旧约圣约原则（全家作为圣约群体的一部分）的延续时，就自然能理解新约中为何记载全家受洗（徒 16:15, 33；林前 1:16）。我们常用圣约子民一词来提醒自己，将这些孩童纳入教会，既享有特权也是责任。

我还需要补充一点，改革宗教会从未教导说，只有某一种洗礼方式是唯一的施洗途径。多数牧师或采用点水礼（作为血洒神迹的象征），或将水倾倒在受洗者头上（圣灵浇灌神迹的象征）。但当有人要求时，许多牧者也不反对浸礼（象征死亡与复活）。

圣餐

另一项圣礼是圣餐（又称主的晚餐）——在旧约中的对应是逾越节的筵席。与割礼不同，逾越节每年都要重复举行，以庆祝藉着羔羊之死而得来的救赎（出 12 章）。恰恰也是在逾越节期间，上帝的羔羊耶稣也设立了一个类似的筵席，绝非偶然。我们如此行，不仅是为纪念他道成肉身（饼）与牺牲之死（酒），更是要在属灵而真实的方式中与他相交（林前 10:16-17；11:23-34）。这筵席因此成为属灵更新的恒常途径。逾越节是在家庭中庆祝的，而在新约之下，主餐则由教会家庭来庆祝，凡受过洗并公开认信基督的人，都欢迎来领受。

圣餐礼是教会属灵生命的重要基石。经长老查验后，申请入会者将被接纳为“领餐成员”。获准领受圣餐，就表明长老确信该成员是真实的信徒。已受洗的孩童在领圣餐前，需向长老作这样的信仰告白。遗憾的是，有时某些成员的表现似乎显明他们并非真信徒。当然，没

人能洞察人心。当行为明显违背圣经教导时，长老就必须设法劝诫与纠正，这被称为教会纪律。若成员拒绝长老的管教，教会所能施行的最严厉惩处就是逐出教会，以停领圣餐作为警示，向这些人表明他们不应自视为信徒。

上帝的国度

恩典之约的应许，是上帝要亲自降临世间，扭转罪所带来的后果，使公正与公义再次在地上掌权。这种表达恢复的希伯来文是*shalom*，通常译为平安。随着旧约的展开，当众先知预言一位君王和他的国度，人们对上帝降临与平安时代的期待愈发强烈（赛 9:1-7；11:1-9）。毫无疑问，耶稣就是那位君王（基督是希腊文的弥赛亚，意为“受膏者”），他降临在地上建立了上帝的国（路 2:10-14；4:14-21，43）。我们等候国度的完全实现，那时基督要带着他一切的权柄和荣耀再临。但在基督的位格与工作中，国度已经降临，并藉着圣灵的大能，随着福音传开、教会建立、更多人信靠基督、基督徒活出盐与光的见证，国度正在降临。

改革宗教师用“已然未然”（already and not yet）描述我们现今所处的时代。当我们以耶稣为中心生活、建造教会、向他人传扬耶稣的福音、服事有需要的人、作和平之子，并养育儿女跟随基督时，我们正是在国度的呼召。对上帝国度旨意的深刻领会，以及督终将得胜的确信，曾激励教会历史上许多伟大复兴与宣教

运动。这截然不同于那些试图将上帝的国度等同于地上政府的努力，或与是把国度看为是未来犹太王国的观点，如广受欢迎的畅销小说作品《末日迷踪》中所倡导的。

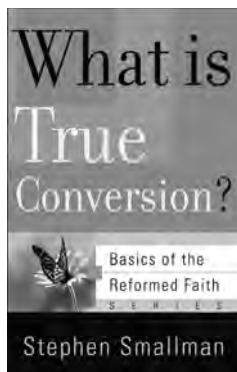
谈论国度就是在不断提醒我们，上帝的计划远不止个人的得救——尽管救恩本身已足够美好。基督的降临意味着“在至高之处荣耀归与神，在地上平安归与他所喜悦的人”（路 2:14）。上帝乐意“既然藉着他在十字架上所流的血成就了和平，便藉着他叫万有-无论是地上的，天上的-都与自己和好了”（西 1:20）。因此，若要彻底持守基督教信仰和圣经真理，我们就不应只停留在个人在基督里的得救，而是至少开始为这破碎的世界带来和平与和好。这是上帝的世界，我们不可从中退缩。我们祷告说：“愿你的国降临，愿你的旨意行在地上，如同行在天上”（太 6:10）。但在末后的日子来临之前，我们也当先求他的国，并以践行出我们的祷告。

希望我所写的关于改革宗教会的介绍，能激发你进一步学习的渴望——不仅是出于对历史的兴趣，更是渴望效法我们传统中最宝贵的部分。改教家们就曾教导说，真正的改革永无止境——改革宗教会应当持续归正（*semper re-formanda*）。因此，若我们忠于传统，就会珍视所继承的美好根基，却不沉溺于过去。上帝永不改变，他的道是永恒真理，但我们所处的世界正在变迁。我们必须敞开心胸，以新方式向世界宣扬那位作我们磐石的上帝。惟独他配得荣耀！

我将心灵献给你，主啊，迅速而真诚。

——约翰·加尔文

同属信仰基要系列



订购请访问 www.prpbooks.com

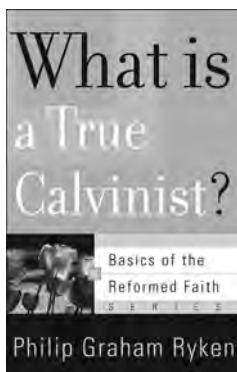
或致电 1(800) 631-0094

斯蒂芬·斯莫曼以亲切而温暖的笔触，阐释了圣父、圣子与圣灵在归信过程中的不同角色。每节末尾的复习问题，能让您能停下来将这些内容应用到您个人的生命经历当中。

这本小册子或许能解决当今教会最严重的问题之一——即人们对于‘怎样才算真正成为基督徒’的困惑。凭借一位谦卑基督徒兼忠心牧者的稳健手笔，斯莫曼简明且符合圣经地论述了归信，使我们受益匪浅。

——斯蒂芬·斯莫尔曼

同属信仰基要系列



如需订购，请访问 www.prpbooks.com

或致电 1(800) 631-0094

这本关于改革宗灵修的实用导论，如莱肯所言，展现了“恩典的教义有助于保守基督徒生活中一切正确与美善的特质：谦卑、圣洁与感恩，以及对祷告和传福音的热忱”。

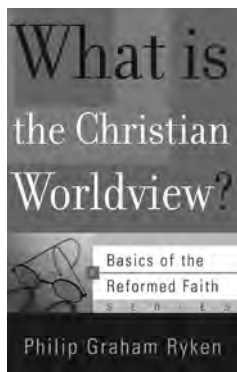
约翰·加尔文的个人格言是上帝啊，我将心灵献给你，迅速而真诚。菲利普·莱肯精彩地诠释了这句格言的内涵。他之所以能够将‘真实的加尔文主义’阐释得如此透彻，是因为他不仅理解加尔文的头脑，也懂他的心灵。我期待在自己的事工中使用这本小册。

——斯蒂芬·斯莫尔曼

这是一份对加尔文主义与改革宗信仰清晰、合乎圣经且优美的总结。无论对新信徒还是老信徒都大有裨益.....既易于阅读，又精准严谨。

——查尔斯·杜纳胡

同属信仰基要系列



订购请访问 www.prpbooks.com

或致电 1(800) 631-0094

基督教与日常生活有何关联？对于工作、娱乐等一切活动是否有着圣经的视角？如果有，我们如何获得这种视角？

许多人追求一种合乎圣经的人生观，却未能将这种圣经式的思维（即世界观）应用于生活的各个层面。莱肯揭示了基督教世界观的根基，并阐述其如何影响人对上帝、创造、家庭、工作、艺术等议题的看法。

菲利普·莱肯紧扣创造、堕落、赎回与荣耀这些伟大圣经主题的核心要义——同时发掘出其隐含的真谛——从而写出这本精湛的入门读本。它为那些可使我们终生受益、不断深入的探索提供了极佳的指引。

——马克·诺尔



“这是新会友课程的极佳资源……写得很好。斯蒂芬·斯莫尔曼的温暖与牧者风范流露其中……据我所知，没有其他资源涵盖同样的内容。”

——菲利普·格雷厄姆·莱肯

“斯莫尔曼令人钦佩地涵盖了大量材料，同时没有牺牲准确性或清晰度。他的文风易读，语气亲切如交谈，内容却很丰富。他的表达方式避免了人们对改革宗信仰的刻板批评。”

——巴里·特拉弗

人们常问：“什么是改革宗教会？”或“你说的改革宗是什么意思？”斯莫尔曼的小册子能帮助牧师和教会清楚地回答这些问题。

在教授新成员课程时，斯莫尔曼写道：“我感到人们在努力理解并领受教会核心教义与传统的过程中，心里常会有哪些困惑。”在本书中，他讨论了改革宗对圣经、上帝的主权、圣约、律法、教会和国度的看法。

《信仰根基》小册子向读者介绍改革宗基本教义与实践。在教会治理与实践问题上，它们反映改革宗框架；除此之外，它们适合所有教会处境。

斯蒂芬·斯莫尔曼是费城新生命东北长老会的牧师。

