

信仰基要系列

Am I Called?

我是否蒙召？



Basics of
the Faith

S E R I E S

乔治·W·罗伯逊

George W. Robertson

我是否蒙召？

信仰根基系列

- | | |
|---------------|--------------|
| 我是否蒙召？ | 什么是人？ |
| 我们如何荣耀上帝？ | 什么是怜悯事工？ |
| 我们的孩子如何归信？ | 什么是圣徒的坚忍？ |
| 旧约中有耶稣吗？ | 什么是上帝的护理？ |
| 什么是拣选与预定？ | 什么是属灵争战？ |
| 什么是属灵恩赐？ | 什么是代赎？ |
| 死后会发生什么？ | 什么是基督教世界观？ |
| 什么是改革宗教会？ | 什么是得儿子的名分的？ |
| 什么是真正的加尔文主义者？ | 什么是主餐？ |
| 什么是合乎圣经的讲道？ | 什么是三位一体？ |
| 什么是教会治理？ | 什么是真实的归信？ |
| 什么是门徒训练？ | 什么是天职？ |
| 什么是信心？ | 什么是敬拜音乐？ |
| 什么是恩典？ | 为什么要信上帝？ |
| 什么是地狱？ | 为什么要为婴孩施洗？ |
| 什么是唯独因信称义？ | 为什么要有信经？ |
| | 为什么要祷告？ |
| | 为什么上帝赐下这本圣经？ |

我是否蒙召？

乔治·W·罗伯逊



P U B L I S H I N G

P.O. BOX 817 • PHILLIPSBURG • NEW JERSEY 08865-0817

© 2013 by George W. Robertson

All rights reserved. No part of this book may be reproduced, stored in a retrieval system, or transmitted in any form or by any means—electronic, mechanical, photocopy, recording, or otherwise—except for brief quotations for the purpose of review or comment, without the prior permission of the publisher, P&R Publishing Company, P.O. Box 817, Phillipsburg, New Jersey 08865-0817.

All Scripture quotations are from the HOLY BIBLE, NEW INTERNATIONAL VERSION®. NIV®. Copyright © 1973, 1978, 1984 by International Bible Society. Used by permission of Zondervan Publishing House. All rights reserved.

ISBN: 978-1-59638-543-6 (pbk)

ISBN: 978-1-59638-827-7 (ePub)

ISBN: 978-1-59638-828-4 (Mobi)

Page design by Tobias Design

Printed in the United States of America

Library of Congress Cataloging-in-Publication Data

Robertson, George W. (George William), 1966-

Am I called? / George W. Robertson. -- 1st ed.

pages cm. -- (Basics of the faith)

Includes bibliographical references.

ISBN 978-1-59638-543-6 (pbk.)

1. Clergy--Appointment, call, and election. 2. Vocation, Ecclesiastical.

3. Pastoral theology. I. Title.

BV4011.4.R63 2013

248.8'92--dc23

2012050200

十五岁那年，我正值年少，自以为洞悉事理，当我宣告主呼召我投身一份事工时，我的牧师温和而坚定地告诉我：“在你笃定地说出这番话之前，你要先明白，自己将要踏上一条怎样的道路。”

在我的宗派中，一个人必须先领受针对特定事工的呼召，才能获准参与服侍。此外，这人应将呼召的具体条款提交给教会治理部门。这是对呼召的第一重考验：这个人是否愿意顺服其他弟兄？

在克莱德·埃杰顿（Clyde Edgerto）的小说《杀手迪勒》（*Killer Diller*）里，主人公韦斯利·本尼菲尔德（Wesley Benefield）就明白这种考验。当玛蒂小姐鼓励他成为讲道人时，他说：“我心里没底。我需要接受按立，我不确定自己是否会喜欢那些主持按立的人。”一个人唯有认清前路所要承担的一切，并且甘心如同顺服主一般顺服接纳这个职分上的一切，才能够领受呼召。因此，我们必须先回答“何为事工”这一问题，才能来探讨事工呼召的本质。

服侍

简而言之，事工就是服侍。我有一位极为敬佩的牧师，已经98岁了。他的妻子最近问他为何还要接受一份新的牧职呼召。她问：“我们如今何不安静坐在会众席中安享晚年？”这位属灵老兵回答：“因为‘人子来，不是要受人的服侍，乃是要服侍人！’”（太20:28）

他说得对。教会只有一位元首和君王，就是耶稣基督，他是统管万有的君王（林前 15:25；西 3:1）。故此，所有传道人的权柄，本质上皆为服侍众人、宣讲真理的职分权柄，并无自主辖管的特权。² 传道人在耶稣基督的权柄之下劳苦做工；基督差派他，借着 he 这个人的口，向百姓传扬圣道。倘若一位牧者“辖制”欺压自己的羊群，从神学层面和“牧者”这一词汇本身词义层面来讲，就都是自相矛盾的（彼前 5:3）。就连主基督也不是以专制的方式在教会中行使他的权柄。属他的大若心思清醒，便会甘心喜乐地顺服，因为他们晓得，上帝的儿子甘愿降卑，成为他们的元首（加 4:1-5）。

作基督的传道人，就是作他的代表、向别人彰显他，尤其是通过降卑、试炼和苦难来为他见证。然而，这种代表并非单纯的模仿。代表基督来服侍，根基在于与基督联合。虽然每个基督徒唯有与基督联合才能得救（西3:3），但保罗指出在牧职事工中有一种特殊的与基督相连的联合。因此，传道人之所以是“使徒”（被差遣的人）和“祭司”，只因他与基督联合（来 3:1）。因着上帝的怜悯，福音传道人蒙恩得以让自己的生命效法主的模式，在身体与情感上耗尽自己，为所服侍的百姓付出，好让他们得着生命（林后4:1,11-12）。当一位牧师向主求问服侍的样式时，耶稣递给他一条毛巾和一盆水，说：“洗他们的脚”（约 13:4-14），或是递给他一根牧羊人的杖，说：“牧养我的羊”（约 21:16）。倘若有传道人向基督询问如何在教会中高升，耶稣递给他的，却会是苦难的杯。（太 20:22）。

相应地，传道人的生命应当效法基督以及他的救赎工作，以此牧养教会的羊群（腓3:17）。芭芭拉·布朗·泰勒（Barbara Brown Taylor）在她的回忆录《离开教会》



(*Leaving Church*) 中这样写道：“接受按立不是要毫无瑕疵地侍奉上帝，而是要让侍奉呈现在众人眼前，使人能够从你的高低起伏中学习功课。”³即便是如荆棘般的苦难，也是对他人的一种服侍。借着苦难，基督显明他的“恩典够用”，使承受重压之人不至被压垮（林后 4:7-18；11:23-30；12:9）。

然而圣经中“压垮”（属灵上的毁灭）与“压伤”（生命被对付，被预备去承担侍奉）有所区别（赛 42:3；太 12:20）。所有基督徒都需要经历压伤，以被提醒，他们离了基督便一无所有；传道人尤其必须被压伤，才能有力地将百姓引向福音。理查德·薛伯斯（Richard Sibbes）曾有这样一句名言：“进入天堂的人，没有一个是灵魂健全完好的。”何以如此？正如他所解释，被压伤会“让我们更感恩，而感恩会让我们的生命结出更多果子。相对地，很多人如此冷淡、不结果子，岂不正是因为他们纵然因罪而被压伤，却从不以上帝对他们的恩典为宝贵吗？”⁴

历史上最伟大的牧者，都是在被压伤、被破碎的过程中造就的。乔治·怀特菲尔德（George Whitefield）本人并不以牧养上的细腻体贴著称。然而，他在他属灵复兴运动中的同工吉尔伯特·坦南特（Gilbert Tennent）身上看到了这一点：

我从未听过如此扎心的讲道。他[吉尔伯特·坦南特]使我越发确信：我们传扬基督福音所能抵达的深度，只能达到我们自己在心里所经历过的福音大能的程度。他在初次归信时，就被圣灵深深光照，知罪悔改；借着亲身经历，他懂得剖析未蒙重生之人内心的真实光景。听他讲道，伪善之人要么很快回转归向上帝，要么就被激起满腔怒气。他真是一位‘雷子’，不惧怕人的情面。⁵

安德烈·波纳（Andrew Bonar）对罗伯特·默理·麦克谦（Robert Murray M'Cheyne）也有类似的看法：“借着多加祷告和学习神的话语；……借着内在的各种试炼和痛苦的诱惑；借着经历在内心深处的败坏至极；借着认识救主之恩典的全备和丰富；他的灵魂正在为可畏的传道事工做准备。”⁶

传道的服侍

然而，传道事工并非泛泛的服侍，而是福音的事工，其事工的明确规范都记载在圣经之中。这些规范可归纳为两大范畴：讲道与牧养。

讲道是传道人最重要的职责。事实上，这堪称世上最重要的任务，因为若“没有传道的”，丧失之人（通常）就无法听见救恩的信息（罗10:14-15）。这也表明牧师不可人为地割裂“个人传福音”与“讲台上的讲道”。使徒保罗在提摩太后书4:1-5对年轻的提摩太发出嘱咐，开篇吩咐他“务要传道”，结尾又劝勉他“做传道的工夫”，使徒想要强调的或许正是这一点。

为强调讲道所具有的永恒意义，《威斯敏斯特小教问答》在回答第89问“圣经怎样有救人的效力”时是如此表述的：“上帝的灵时常藉着人诵读和听讲圣经使罪人醒悟、认罪回转，并藉着信心在成圣与安慰上被建立，以致得救。”既然讲道如此重要，且远不止单纯诵读经文，那么它究竟是什么？讲道要求传道人充分研习上帝的话语（拉7:10），从而能阐释其意义并将其应用于人们的生活（尼8:8,12），带领他们认识耶稣基督——因为整本圣经所预言的，都在他身上成就了（路24:25-27；提后4:5）。

真正的讲道是圣灵所赐的恩赐。这印证了一个真理：

上帝的恩典因传道人的软弱更显完全。保罗对哥林多教中质疑他的人说，上帝借着这看似“愚拙”的讲道施行拯救，以此彰显他的大能与智慧（林前 1:21）。讲道看似不足以推进上帝的国度，上帝却将它列为我们当切切渴求的“更大的恩赐”之一（林前12:31；参弗 4:11 - 16），或许正是这个缘故。虽然教会每位长老都当“善于教导”

（提后2:24），但那些配受“加倍（莫非是三倍？）敬奉”的，正是那些“劳苦传道教导人”的（提前 5:17）。

虽然讲道不如说方言那般令人惊叹——保罗本身显然也拥有说方言的恩赐，但他宁可用悟性说五句教导人的话，强如说万句方言（林前 14:19）。原因何在？因为讲道首要的本分，就是研读真道、使人受教导。这也解释了保罗对其属灵儿子提摩太的严厉嘱咐。这位以弗所的年轻牧师被要求“务要传道，无论得时不得时”。保罗说，提摩太在宣讲时要务求清晰，使领受真理的忠心信徒能够接着去“教导别人”（提后4:2 与 2:2）。

由此可见，从事讲道之人首先必须预备好自己，才有能力向听众阐释圣经。使徒们拥有独特的教导与传讲能力，使众人认出他们“原是没有学问的小民……是跟过耶稣的”（徒 4:2, 13）。换言之，是耶稣亲自装备他们，使他们能够解明经文。即便是更伟大的使徒保罗，虽曾受教于希腊与犹太学者，仍须在耶稣的“学院”受训三年，才预备妥当，可以传扬福音（加 1:17 - 18）。

预备的途径或许多种多样，但知识与生命经历上的预备，对讲道而言是不可或缺的。才华横溢的苏格兰讲道人亚历山大·怀特（Alexander Whyte）论讲道预备时说：“倘若我要为自己寻找一位传道人，而无法找到一个兼具书本学识与基督徒生命经历的人……我会说，尽管我欣赏博学之士精妙的讲道，我宁愿少些学问，多些经历。”⁷

讲道的第二个要求是应用圣经，使听见的人仰望耶稣，以他为榜样，并依靠他得着力量，遵行他的旨意，活出上帝所呼召的样式。百姓听到以斯拉讲道后，做出了合宜的回应——悔改、喜乐、与上帝和好、复兴。使徒们的讲道“搅乱天下”（徒 17:6）。当初，反对者使用这个说法，本意是要指责使徒们：圣经的应用改变了既有的文化习俗、敬拜模式和家庭秩序。但这些律法规条并非新创，早在西奈山立约之时就已向以色列颁布，甚至在创世之初便已存在。这些古老的律法之所以能焕发新的变革能力，是因为使徒清晰地传扬出了律法背后的根基，就是耶稣基督的位格与救赎工作所彰显的上帝的恩典。使徒们用以“搅乱天下”的，正是耶稣所使用的那本圣经，也就是当时唯一的圣经旧约，也是以斯拉所研读和传讲的经文（徒17:3）。

保罗用一句简短的话概括了讲道的核心：“我们传扬他。”（西1:28）倘若没有预备妥当的人阐释经文，就谈不上真正的讲道；那么，倘若不能阐明基督如何激励、赐下能力使我们遵行圣经的一切诫命，也就不存在合乎福音的基督教讲道。

有些教会偏爱律法主义，只因律法主义能带来虚假的安全感，最终滋生骄傲。乔纳森·帕森斯（Jonathan Parsons）是康涅狄格州莱姆镇（Lyme, Connecticut）的牧师，当时正值第一次大觉醒运动。他归信后开始宣讲基督——这令骄傲的会众极为不安。批评使他心力交瘁，他如此自述：“我深深感觉上帝离弃了我，自己也陷入死气沉沉、倚靠律法的心境；可偏偏在这时，不少人反倒觉得我的讲道更合心意。”最终，福音再次在他生命中得胜，他重新回归宣讲基督：基督是整本圣经的终极指向，也唯有他能赐下力量，使我们遵行经文中的所有教训。⁸



唯有以基督为中心的讲道，才能带来生命的更新，生出长久、感恩、真诚且满有喜乐的顺服。理查德·薛伯斯是典型的清教徒，他深谙如何应用福音医治“压伤的芦苇”（这是他最有名的作品的标题）的能力。我们可以仔细来看他所载教区之人的一个感人见证：

我连续三年为罪所伤，深感自己诸多败坏；我坚持听道，勤勉取用各样蒙恩之道，恒守本分与善行，指望由此得进天堂。那时我对外在形式极为拘泥，但凡有人头发留得稍长、没有剪至耳上，或是佩戴宽大皱领、颈饰，追逐时髦浮华，我便论断他们都是被弃绝之人。可我的内心始终惶惑不安，良心满是伤痕，时常痛哭恳切祷告，却始终不得安慰，直到我聆听那位温柔的圣徒……薛伯斯博士的讲道，借着他的服侍与传讲，我的灵得享平安喜乐。他那融化灵魂的甘甜福音讲道征服了我的心，使我大得振奋，因着他我得以认识上帝、在基督里有了确据，并能轻看世界……我的心从此坚定不动摇，心志立定，一切渴慕都单单指向天国。⁹

讲道是传道人最重要的本分。为此，他必须通过知识与生命经历，在上帝的话语上充分预备自己。他要既能解明经文的含义，又能将真理应用在日常生活中，带领众人仰望耶稣基督，看见他正是整本圣经所要成就、所指向的终极目标。

牧养的服侍

福音传道人第二项神圣职责乃是牧养上帝的子民。然而，这本小册子将牧养放在讲道之后，绝不意味着牧养的重要性远低于讲道。正如菲利普斯·布鲁克斯（Phillips Brooks）所说：“只讲道却不牧养的传道者，会渐渐疏远羊群；只牧养却不讲道的牧者，会渐渐陷于琐碎狭隘。”¹⁰

圣经对好牧者的描绘内涵丰富，难以一言概括，众多学者也因此归纳出不同的牧养架构。我的导师唐·麦克奈尔（Don MacNair）曾用英文缩写GOES来概括牧者的四重职责：守护（Guardian）、监督（Overseer）、作榜样（Example）、牧养（Shepherd）。¹¹ 提姆·威特默（Tim Witmer）教授则将牧养工作总结为四项核心：认识羊群、喂养真理、引领道路、守护群羊。¹² 为使表述更直白清晰，本文不采用比喻式的概括，而是将牧者的职责界定为“带领教会敬拜，还有为信徒代求”。

保罗以根植于福音本质的话语，劝勉以弗所的长老“牧养神的教会，就是他用自己血所买来的”（徒20:28）。这种牧养的服侍模式早在使徒行传初期就已确立——使徒们要求教会拣选七位执事照料希腊寡妇的需要。领袖们坚称，他们无法兼顾两项事工，表明必须专注于“传道”与“祈祷”（徒6:4）。在希腊原文中，“祷告”前有定冠词（*the prayer*）。使用定冠词是为了特别指出使徒们所负责、掌管的整套教会敬拜与讲道。

使徒们深知，敬拜是妥善牧养羊群的关键，因为圣灵会在规范、合宜的敬拜中格外动工。信徒得着劝勉与教导（林前14:6），谬误的信念被纠正（诗73:17），褻慢之人会受到严厉的管教（林前11:30）。同时，圣灵更会借着敬拜施行救赎的工作，使在场还未相信的人真切看见上帝实实在在地住在子民中间（林前14:25）。但若敬拜的核心不是基督，这些福音果效就都无从谈起。而以传扬基督为神圣



使命的牧者正是守护敬拜核心、持守基督中心的最合宜人选。

一场合宜的敬拜应是如何安排设计的？布莱恩·柴培尔（Bryan Chapell）说，如果一场敬拜“完整地重现福音的脉络”¹³，这便是合宜安排的敬拜。尽管会有其他有恩赐的同工协助，但牧者仍要确保福音藉着流程脉络，呈现在每一次敬拜之中。当牧者带领会众经历敬拜的各环节时，可以藉着环节之间的引导话语，点明诗歌、祷告与经文诵读里的福音信息。同时，他所设计的流程要不断提醒敬拜的众人，他们当初是如何归信基督的，并且他们要一直活在他里面。因此，牧师呼召人敬拜，正如上帝呼召人归向基督。敬拜者赞美上帝的呼召，并祈求他的同在。他们认罪并聆听上帝藉基督赦罪的恩典。在领受赦罪的确据之后，他们藉着祷告坦然无惧地来到父面前，也知道圣灵在为他们代求。随后，圣道被应用出来，使他们能以感恩的顺服回应。最后，他们带着上帝的祝福离去。

敬拜之中还有一项尤为特别的侍奉，就是圣礼。奥古斯丁称洗礼和主餐为“可见的道”。¹⁴ 圣礼本身并无玄妙的魔力，但基督的同在是真实的。圣礼提醒敬拜者：慈爱的父深知儿女的软弱，因此乐意藉着外在、可见的途径触动人的良心，坚固众人的信心，并促使信徒彼此相爱。

洗礼是讲道的延伸，宣讲上帝拯救的恩典，并提醒敬拜的人：圣灵会一直洁净人脱离罪恶（西 2:11-12；彼前 3:21）。圣餐则是讲道的另一种延伸——宣讲上帝持续保守的恩典，使忠心信徒记念：上帝一切的应许都在基督身上成就了（路 22:15-20；林前 11:27-30）。复兴布道家吉尔伯特·坦南特曾热切宣讲上帝的恩典，还有这份恩典如何藉着主的晚餐得到了印证：

既然上帝不看我们是否有善行，而是白白称我们为义，我们就当以更加喜乐、真诚而恒常的实践来操练这些美德，愿上帝的爱激励我们。已经被称义的人，更当遵主命令，赴主筵席，记念他舍己的大爱。……诸位啊！当操练那使人得称为义的信心——这信心犹如双目，能帮助我们真切地仰望主的受苦；又如同管道，将主受苦的益处传递给我们。¹⁵

福音的传道人必须谨慎管理圣礼。圣礼是传道事工的延伸，是为造就上帝的羊群而设立的。这份管理职分也附带一份严肃责任：对教会中持续偏行己路的成员施行惩戒。因为洗礼和圣餐是给那些公开承认信仰之人的特权，凡以言语和行为否认这一信仰告白的人，就当通过正式的教会惩戒，丧失这些特权。《威斯敏斯特信条》（30.2）阐明了牧者按圣经原则施行或收回福音益处的权柄：

天国的钥匙既交给了这些职员，因此他们有留下罪或赦免罪的权柄，本着上帝的道和惩戒，对不悔改的人，关闭天国；又按情形之所需，藉宣传福音和撤除惩戒，向悔改的罪人开放天国。

众人都认同，一位好牧者认识自己的羊群。若不“认识他的羊”（约 10:26-27），就无法成为好牧人的代表；初代使徒设立制度照料寡妇（徒 6:1-7）、安慰遭患难之人（林后 1:3-11）、为迷失的人忧伤哭泣（林后 2:4）、劝解纷争、促成彼此和好（腓 4:2）、警醒看守群羊（彼前 5:2），并看顾孤儿寡妇（雅 1:27）。牧者若要追随便徒的脚踪，就不能忽略这些本分。



正如亚历山大·怀特（Alexander Whyte）所言：“日复一日，逐一看守众信徒的灵魂——万事之中，这件事最为首要；唯有如此，才能使人成为具有使徒风范的牧者。”¹⁶ 十九世纪苏格兰长老大卫·迪克森（David Dickson）也如此劝勉牧师与长老们：

牧者必须熟悉认识全体会众，无论老少；他必须了解他们的过往、职业、习惯和思维方式。他要与会众及其儿女应当成为亲密的友人，使众人自然而然来到他面前，视他为一位仁慈体恤、值得依靠的忠心顾问。¹⁷

然而，了解会众并非牧者工作的终点；他认识他们是为了为他们祷告。牧师若深入了解会众，就能将所传之道贴切应用于他们。但这所传扬的道，倘若没有慈爱的牧人以祷告相伴，便缺乏属灵的能力：

理解力、记忆力与勤勉用功，都必须藉着每日多次私下的祷告得以成圣，随后在日常对群羊的教导、感化与安慰中施行出来。如此，这群蒙福的人拥有这位牧者，便要满心喜乐，正如以马内利之地的羊群蒙“知识”作他们的牧人一般。他们每一次仰望，都必得着喂养。¹⁸

祷告绝非与生俱来的本能；而是基督徒常需勉力持守的本分，因它恰恰与肉体的私欲相悖（太26:41）。即便是蒙召作福音牧者的罪人也毫不例外。所有基督徒皆为君尊的祭司，但牧者有着特殊的君王与祭司的使命：因大牧人先爱了他，所以他要带着爱心为群羊代求（启15-6）。正如帕斯卡

所言，上帝赐下祷告这一管道，将“促使事情成就的尊荣权柄”赐给了我们。亚历山大·怀特针对这项不可思议的特权——人可以为别人祈求、参与成就上帝旨意的工作，如此说道：

一切真实祷告的伟大之处，其高贵、王者气度与绝对神圣性，皆在于此：这是人，甚至天使所能投身和履行的最高贵的行动与职分。当人与天使在上帝宝座前忠心地履行祷告与赞美的职分时，地上就达到了最美的光景，天上也抵达了最高的荣耀。¹⁹

基督在大祭司的祷告中这样祈求：“我为他们的缘故，自己分别为圣。”（约 17:19）连上帝之子也分别为圣，为要为我们代求（来 7:25；9:24）。使徒们延续他的事工，同样热切地为所托付之人祷告（徒9:40；罗 10:1；林后 13:7；弗 1:16；西 1:9；门6；约叁 2）。事实上，从基督与众使徒留下的榜样可见，祷告对于事工来说至关重要。一个人若不专心祷告，便不能自称为福音的使者。基督徒作家弗兰纳里·奥康纳（Flannery O'Connor）曾形容不祷告的牧者，充其量是“一分牧师，三分按摩师。”²⁰ 尤金·彼得森（Eugene Peterson）更直率地指出：只讲道却不祷告的牧者实在是“名不副实”。²¹

服侍的呼召

我们已经从讲道与牧养两个维度探讨了事工的本质，接下来有一个不容回避的根本问题：什么是投身福音事工的呼召？在旧约与新约中，发出呼召、作出回应，整件事的发起与成就都源于上帝的恩典（罗8:28-30；9:11）。当上帝呼召受



造界、个人或群体时，他的呼召总会指向特定的使命，为达成他救赎的旨意。他称光为“昼”、暗为“夜”，称空气为“天”、旱地为“地”，绝非仅是通过分类来为之命名——上帝乃是在委派这些受造之物作为神圣救赎戏剧中的演员。保罗阐明：“创造万物之神……，为要藉着教会……现在得知神百般的智慧。”（弗 3:9-10）受造界被呼召成为救赎的舞台，有形地显明上帝在拯救子民过程中所施行的作为（耶 31:35；33:19-22,25-26；罗 8:22-23）。

创造主也呼召他的子民，作为一个整体，在世人面前一同活出他的恩典。在旧约中，上帝的子民蒙召，要向列国见证遵守耶和華律法所能得着的丰盛生命（申 4:5-9）。他呼召他们遵守特定的节期与饮食的条例，以此显明他们是归耶和華為圣的圣洁之民（利 23:2-3；民 28:25）。他们蒙召以爱心顺服度日，便是要作出见证：他们是从绝望之中、从地极各处被上帝特别呼召，成为彰显上帝圣名的公义代表（赛 41:9；42:6；43:1；结 16:1-7）。同样，在新约里，上帝的百姓必须认清，他们在未曾归向基督之时，本是失丧的；他们也要看见，平安、盼望、属天基业等满有恩典的恩赐，本身就在呼召信徒回应上帝的心意（罗 1:7；林前 1:2,9；7:15；弗 4:1,4；腓 3:13-14）。

我们的救主也呼召个人去承担救赎的使命。上帝向亚当发出“你在哪里”这声呼召，是要将他从悖逆与羞耻之中领出来，使他得着恩典的复兴，并重新委派他在受造界作上帝形像的承载者（创 3:9,15,21-24）。“治理全地”的使命至今仍是每位信徒当尽的职分，使一切正当职业都被赋予圣洁的意义。每位基督徒都要直接向主交账，要在所处社会地位与职业中彰显上帝的国度（林前 7:17-23）。只要将

所领受的呼召当作在恩典君王面前的敬拜活出来，外在的环境如何、他人的称赞或毁谤如何，就都无关紧要了。

就算是世俗中的领袖，也当以敬拜的心回应至高者的呼召。扫罗因惧怕自身力量不足而胆怯退缩，上帝从“器具中”把他呼召出来作以色列的第一位君王（撒上 10:22）。凡自称为上帝仆人的，都不该像扫罗那样躲在器具背后；这与君王耶稣的样式相去甚远。反观大卫，尽管他充满软弱瑕疵，但他一生单单仰望耶和华支取力量，作以色列伟大的君王；弥赛亚这位更伟大的后裔，将从他的谱系而出（撒上 16:9-10；诗 110:1）。

另有一些人并非因自身有何可取之处，而是全然凭着上帝的怜悯蒙召，藉着圣道、圣礼和祷告，履行祭司性和先知性的事工，承担特定的带领职分，以推动上帝国度的拓展（林后 4:1）。亚伯拉罕蒙召在应许之地率先立足，以使上帝在基督里的应许得着成就（创 12:1）。摩西蒙召带领以色列的儿女脱离埃及为奴之地，重返应许之地（出 3:4,10）。撒母耳蒙召，重建以色列的祭司体系，也预表了那位将要到来的大祭司（撒上 3:1-14）。

先知的呼召，就是要仰望那位将要来道成肉身的基督，并将这信息传达阐明给同时代的人（摩 7:15；拿 1:1）。有些人蒙召，是藉着极具象征意义的行动来演绎预言中的警戒，向偏离上帝的百姓发声：如以赛亚露身赤脚行走三年（赛 20:4）、以西结侧卧 390 日（结 4 章）、耶利米身负绳索与轭（耶 27-28 章）、何西阿娶淫妇为妻（何 1:2）。有还有人自母腹之中就被拣选，作圣道的先知使者；这圣道能使听见的人得着得救的智慧（耶 1:14-19；路 1:45；提后 3:15）。每一份呼召都存着永恒的价值，福音事工的呼召尤其如此。这事实应当促使真正的仆人般的领袖在个人祷告与集体敬拜中

“求告主名”。（创 4:26；王上 18:24；诗116:17；珥2:32）。

但个人如何确知自己蒙召从事福音事工？上述关于呼召与回应的圣经神学已经给出了根本答案：置身敬拜的群体之中，藉着圣道与祷告来分辨。想要清晰辨识上帝的旨意，先要拥有一颗愿意被引领的心。甘心顺服主的带领，是智慧的记号，而智慧的开端便是“敬畏耶和华”（箴1:7）。我们从亚伯拉罕信心的显成长之中，能够看见敬畏耶和华与回应他的呼召这二者之间的关联。纵观创世记 12至21章，亚伯拉罕算不上信心与顺服的典范。虽然他蒙召离开吾珥前往应许之地，却在哈兰滞留不前，直到上帝再次向他发出呼召（创12:1）[，他才继续起身]。抵达迦南之后，遭遇饥荒的他心生恐慌，逃往埃及（12:10）。而在埃及，他为保全性命谎报妻子的身份；日后在非利士人境内，他又重蹈覆辙（12:12-20；20:1-18）。他还企图藉着使女生下后裔，用人的手段来促成上帝的应许（16:1-16），之后又狠心将她驱逐至旷野（21:1-21）。

然而，到了创世记第22章，亚伯拉罕对上帝带领的回应发生了剧变——上帝呼召他将以撒献为燔祭，而以撒正是那蒙应许而生、承载圣约的唯一后嗣。他一言不发，着手预备；凭着超乎常人理解的信心，他确信上帝能够使以撒从死里复活（来 11:19）。亚伯拉罕的内心究竟发生了什么，使他这时如此甘愿遵行主的命令？耶和华的使者道出其中缘由：“现在我知道你是敬畏神的了。”（创 22:12）圣经中的“敬畏”虽有时代表恐惧，却并不总是指奴仆般惶恐不安的心态。在这里，这份敬畏一方面是不愿辜负天父的心，另一方面是深深信靠这位守约的上帝——在耶稣里，他的一切应许都是“是的，阿门”。约翰·慕理（John Murray）说，亚伯拉罕的敬畏是一种“因着与上帝立约的关系，而在生命方方面面都意识到上帝同在”²²的心态，堪称典范。亚伯拉罕清晰地听见了

上帝的呼召并顺服地回应，因他的心确信上帝的应许。这种对上帝的恩典的信靠产生了智慧，使他甘心顺服。人要分辨上帝的呼召，首要之举就是将心定睛在基督身上，万有都靠他而立（西1:17）。

上帝从不失手，他总能得着他所要呼召的人。他不会在天上束手无策，担心是否有人回应他事工的呼召。“那召你们的本是信实的，他必成就这事”（帖前5:24）。写下这句经文的保罗对此深有体会：当上帝定意让扫罗转变为向外邦人传福音的使徒保罗时，天上发出声音，又有大光照耀，拦阻了前行路上的扫罗。以利亚、约拿、哈巴谷、彼得、约翰和马可都曾一度以为上帝的事工如同一支志愿军队，全凭人自愿参与。但他们每一个人，都被上帝的慈爱抓住，重新被差派作福音的使者。

善于聆听上帝声音的人，也当甘心领受上帝循序渐进的带领，而非一次得着全部答案。大卫逃避扫罗追杀时，上帝呼召他攻击欺压基伊拉人的非利士人，并应许赐他得胜。但当大卫询问获救的居民是否会出卖他、扫罗是否会追击时，上帝只简短回答：“必交出来”和“必下来”。大卫虽不能全然明白上帝要如何保守自己，却仍旧奋勇前行，因为他信靠那位应许最终得胜的上帝（撒下 23:1-29）。同理，上帝的仆人即便感觉如同在湍急河流之上，只能看见眼前一块磐石，要一块接着一块跳跃前行，也依然要顺服上帝的呼召。

布道家哈利·艾朗赛（Harry Ironside）曾转述威斯敏斯特大教堂伟大讲道人坎贝尔·摩根（G. Campbell Morgan）亲历的见证。摩根辞去教师一职、打算投身福音事工的不久，就经历了一场信心危机。在他被分别出来领受呼召那夜，仿佛听见主向他发问：“摩根，如今你已经明确分别出来，投身圣道事工。你想要成为一名伟大的讲道

人，还是想要作我的仆人？”

摩根向艾朗赛坦承，起初他心想：“啊，我想要成为伟大的传道人，想来再没有比这更高尚的志向了。”但随后他又想：“主为何要这样提问？难道我不能既作他的仆人又成为伟大讲道人吗？”这个问题让他内心剧烈挣扎，因为他意识到：倘若他选择作仆人，上帝或许会呼召他去做默默无闻的事工。最终圣灵在他心里得胜，某日他高声宣告：“恩慈的主啊，我宁愿作你的仆人胜过其他一切！”艾朗赛这样总结他的回忆：“上帝不仅使他成了自己的仆人，更使他成了伟大的讲道人。很多时候，只有放下一己渴望，向主祷告：‘主啊，我愿作你的仆人；求你接纳我、塑造我、破碎我，按你的旨意成就’，我们最深切的心愿反倒得以成就。”²³

大卫借助祭司的以弗得来寻求上帝的旨意（撒上23:9）。圣经其他地方称这件祭司服饰为乌陵和土明（出28:30）。我们虽不确定其运作机制，但大体而言，它能给出“是”或“否”的答案。如今寻求上帝呼召的人，或许也盼望拥有这样的工具。然而我们应当明白，圣经远比乌陵或土明更加宝贵：上帝不仅藉着圣经颁布命令，更会藉此向我们说明他如此要求的缘由。

罗马书 12:1-2便是一个经典例证：保罗在用了整整十一章的篇幅，详尽论述了在基督里的上帝恩典那令人惊叹的丰盛，才呼召我们将身体献上作活祭。这全身心的献上，也包括了心志的更新。保罗保证说，这心志必被上帝的话语所更新。上帝应许我们，他必使我们能够“察验何为神的善良、纯全、可喜悦的旨意”（第2节）。因此，我们在听见我们与基督的爱永不隔绝的应许时，便会生出喜乐的顺服，继而领受清晰的带领，自愿将自己交托于上帝手中、任凭他引领，便踏上一条道路，至终渐渐被塑造成基督的样式（西1:6）。保罗勉励年轻的传道人提摩太：与那些“不能再这样敌挡”（提

后3:9)的人不同，上帝的仆人依靠那“能使你因信基督耶稣，有得救智慧”的圣经，得以“预备行各样的善事”（提后3:9, 14-17）。人若渴望知晓上帝是否呼召自己投身事工，就当存着信靠那信实的父的心，在读经、聆听讲道之时，专心留意上帝的话语。

读经若没有祈求圣灵光照经文，就是不完全的。等候主呼召的人，必须在主面前以祷告的心敞开自己，使圣灵按这人独特的需要，将圣经的真理施行在他里面。圣灵藉着圣道、并与圣道同工，必然成就此事——正如奥古斯丁所言，圣道会“寻见我们”。²⁴

使徒行传13章中，初代宣教士便是如此蒙召的。路加记载安提阿教会中有“几位先知和教师”（第1节）。换言之，圣道在当地被忠心地传扬、教导。他们以圣道作为敬拜根基，靠着祷告寻求上帝的带领，甚至禁食，好使心思与时间专注于聆听主的声音。正当众人在敬拜之中祷告查考上帝话语的时候，“圣灵说：‘要为我分派巴拿巴和扫罗，去做我召他们所做的工’。”（第2节）埃德蒙·克罗尼（Edmund Clowney）在探讨此主题的经典著作中写道：“人很容易高估自己已有的恩赐，但为自己所需要的恩赐祷告，再多也不为过。”²⁵

辨识服侍的恩赐

判断一个人是否真正蒙召从事牧者事工，是至关重要的。这既是因为事工本身有其特殊的艰难（林后4:7-12），也是因为身为传道人，将来要受更严厉的审判（雅3:1）。虽然所有呼召和职业最终都源于上帝，并被祂赋予了尊荣、以成就他国度的旨意，但牧者事工的呼

召仍是至高的呼召——上帝特意藉着这一职分拓展他的国度。因此，在人的生命里，这份呼召必须凌驾于其他一切人生选择之上。正如克罗尼所言：“有传道恩赐的人在其他领域也有能力取得成功，但他们无权选择那些领域。上帝最初的命令依然有效：人要生养众多、遍满地面、治理这地；但大使命拥有更高的优先级。”²⁶除此之外，传道人必须对自己的呼召有清晰笃定的确信。只有这样，在事工的低谷时，在内心疑虑、旁人非议之时，他才能站稳。他必须能像耶利米那样回答，自己之所以奔走这至关重要的差事，只因是上帝打发他去（耶 23:21）。

然而，在大致了解传道人的职责后，寻求确认呼召的人，必须省察自己是否（1）渴望成为牧师，还有（2）是否拥有成为牧师的属灵恩赐。保罗证实，心中的渴慕是分辨呼召的凭据之一，他说：“人若想要得监督的职分，就是羡慕善工。’这话是可信的。”（提前 3:1）渴慕成为传道人，本身并非属世的欲望。

那么，人该如何确定这些渴望的强烈程度呢？DISC、迈尔斯-布里格斯（Meyers-Briggs）这类属灵恩赐测评和人格测试，都能帮助自我省察。近年来，前盖洛普民意调查专家马库斯·白金汉（Marcus Buckingham）为辨识呼召作出了有益贡献，他鼓励人们发现自己的优势，而非纠结于自己的弱点。我常借用他提出的 SIGN法则，帮助许多弟兄分辨初始呼召，以及人生后续阶段的呼召。白金汉建议大家做一项“优势周”记录实验：将一张纸从中分开，拿一张纸从中对折，一侧写下自己满心喜爱的经历，另一侧记录心生厌烦的事。那些让你由衷热爱的事，要同时符合四项标准：有实际成效、是你发自本能向往的、使人生命成长、能带来深层满足。所谓“本能”，白金汉指的是人发自内

心期盼、热切期待去做的事；所谓“成长”，他指的是令人振奋的精力消耗，也就是，这件事虽有挑战，却能使人刚强。“满足”则是即便过程疲惫，完成后内心会生出深刻、发自内心的成就感。但白金汉警告说，一件事即便带来成长、贴合人的本能、使你内心感到满足，也未必代表你真能把这件事做好。有的人自我感觉不错，客观的旁人却不这么认为；也有人自觉一事无成，旁人却见证他大有成就。

然而，在确定事工呼召时完全依赖人格测试与自我检视存在两个问题。其一我已提及：人常会误判自己事工果效。其二则是：并没有某种特定人格类型是成为福音传道人的必要条件。

至少在西方世界，长久以来人们普遍抱有一个固有观念：领袖都必须性格外向。理查德·达夫特（Richard Daft）在其有关领导力的教科书里将外向特质列为成功必备的“五大性格维度”之一。²⁷ 但近年来，吉姆·柯林斯（Jim Collins）等研究者对这一偏见提出了挑战。事实上，柯林斯在《从优秀到卓越》（*Good to Great*）中论证说，浮夸高调的领袖反而可能损害组织的长期健康。²⁸

圣经清晰地印证了一个事实：上帝会使用各式各样不同性情的人向世人传扬福音：挪亚勇敢却有失足之时，亚伯拉罕胆怯却富有属灵直觉，以利亚情绪起伏剧烈，耶利米敏感忧郁，约拿固执大胆，彼得心直口快冲动鲁莽，路加条理分明谦逊低调，保罗才华横溢却也容易论断他人。主都大大地使用这些性情迥异之人作为作圣道的仆人，拓展他的国度。他调度各人的长处，成就自己的旨意；又在他们格外显眼的软弱之上，显明他恩典够用的大能（林后12:9）。因此，人在考量自己是否有可能蒙召从事事工时，核心问题从来不是“我的性格适合这份工作吗？”，而应是“上帝是否愿意使用拥有独



一无二性情的我，让我作为全职侍奉的器皿，去传扬福音？”了解自身性格特质固然能帮助我们调整服侍的方式，但我们绝不能单凭性格来最终判定一个人有无资格投身福音事工。

单凭个人主观感受来判断自身呼召，还存在另一重弊端：人很容易误判自己事工的成效。圣灵会藉着教会的带领者与全体弟兄姊妹，引导人认清属于自己的那份呼召。在旧约，先知的话语唯有符合从前上帝所启示的真理，且教会众人看见对应的兆头应验，大家才会认定这话语出自耶和华（申 13:1-5；18:20；28:22）。保罗虽在大马士革路上经历戏剧性的呼召，仍要前往耶路撒冷，将自己对福音的领受交由使徒们查验认可（加2:9）。初代教会曾一同选出接替犹大的使徒（徒1:23），后来又筛选合格之人作执事，负责照料寡妇（徒 6:3）。长老们经过选举产生（徒 14:23；参徒20:28）。保罗也提醒胆怯的提摩太：教会与众长老早已看见他身上的恩赐，且按手分别他，托付事工给他（提前 4:14；提后1:6）。

可见，若有人想知道自己是否蒙召从事圣工，就必须顺服牧师长老的指导，同时在教会中操练恩赐，接受全体弟兄姊妹的观察与印证（林前 14:29, 31）。倘若他在教会中被牧者温柔照看，属灵的长辈和弟兄姊妹会客观告诉他哪些恩赐能够发挥果效，哪些地方尚有不足（弗4:11-16）。当他以谦卑之心倚靠圣灵引导时，便不会自我宣扬，反而会对主藉他成就的工而惊叹感恩。威克里夫

（Wycliffe）圣经翻译事工的先驱L. L.莱格斯（L. L. Legters）曾借住在一位友人家里，友人谈及镇上一位牧者时说：“这人讲道实在普通，但他是我见过最温柔谦卑的人。没过多久，莱格斯便问这位牧者，他是否自认性情柔和。牧者眼中噙泪答道：“我日夜祷告，求主塑造我，使

我谦卑柔和，可没人知道我颈项何等刚硬、内心何等顽梗。”²⁹很多时候，他人反倒比我们自己更能清楚看见圣灵所赐给我们的各样恩赐。

那么，一个人应当在上帝的子民中间做些什么，才能接受众人的观察与劝勉？纵观教会历史，历代辨认传道人的方法，我可以说：“让他更多地去做那些他本来就自自在做的工。”这正是埃德·克罗尼（Ed Clowney）在《蒙召侍奉》（*Called to the Ministry*）中的核心论点：

把握各样服侍的机会，这对所有基督徒都至关重要，对蒙召从事福音事工的人更是如此。既然一个人的呼召最终由他身上的恩赐印证，那么操练恩赐的过程，就是印证呼召的过程……上帝的呼召通常在服侍中临到。一切从祷告起步。你的服侍若不能当作活祭献上，便无法讨上帝喜悦，但仅有祷告远远不够。当上帝使用并祝福你为他而说的话、为他而做的工时，你的呼召就会显明出来。³⁰

按立，是教会正式授权一个人去继续从事他本就在做的事——至少在事工范畴上是如此。这意味着，至少在某种程度上，这代表预备服侍的人已经能在一定程度上传讲圣道、牧养群羊，且果效得到了教会认可。按立只是正式差派他，以更高的责任标准持续深耕同类事工，而不会凭空赋予人日常生活中本不存在的属灵生命与服侍能力。

确认服侍的呼召

当我们综合各方信息、属灵看见与众人反馈，充分评估一个人是否适合牧者事工之后，便要作出决定。倘

若所有凭据都显明他确实蒙召服侍，并且达到了他所在教会支派的所有培训要求，这个人最终就必须顺服。这份顺服，通常是回应圣灵在内心发出的呼召，同时这份内心呼召也已得着教会外在印证。

格拉斯哥的神约派学者詹姆斯·德勒姆（James Durham）在其启示录1:19-20 注释的附论中，留下勒难得的智慧，帮助预备接受按立的人来分辨和回应事工的内在呼召与外在呼召。他解释说，上帝会依照各人的性情特质，调配内心感动与外在印证二者的比重。也就是说，若某人从牧师、长老和教会众人获得的外在确认较少，圣灵在他里面的内在感动便会格外强烈；反之，若某人天性谨慎多虑，上帝便会赐下充足的外在凭据牵引他向前。德勒姆还补充道，对于较谨慎的人，上帝会“一步一步带领他，若是将一切托付一次性摆在他面前，他就会心生胆怯”。³¹

我们可以通过六个特征来辨别（加尔文所说的）³² 这种圣灵在人心里面的“隐秘的内在感动”，德勒姆对此进行了描述，我会试着用更现代的说来对其进行表述。第一，圣灵的引导可通过理性与平安的增长来辨别。第二，圣灵不但会光照人的理智，也会加给人力量，使之在意志上顺服——即便顺服的道路不合人的常理，人仍愿意遵行。第三，圣灵引导的方式始终指向上帝终极的心意：彰显上帝的荣耀、建造他的百姓。第四，圣灵会“温和地”按照圣经引导：与魔鬼“猛烈驱使心灵”相反，圣灵会让人甘心因恩典回应上帝。第五，圣灵的带领绝不会脱离蒙恩之道，而是会通过圣经和祷告来带领人。最后，圣灵不会引导人进入事工却不赐予相应的恩赐。³³ 克罗尼特别肯定最后一点：“一个人蒙召从事的特定服侍，由他领受的恩赐所定（罗12:3-8）……凡拥有牧者事工恩赐的人，都领受了上帝话语所发出的传道的呼召。”³⁴

如果一位候选人在自己的心思意念中同时感受到以上这些感动，他就可以确信：带领他回应上帝福音事工呼召的，乃是基督的灵，而不是迎合世俗潮流的邪灵。

不仅内在的感动必不可少，教会外在的呼召通常也会印证一个人是否蒙召。有时，这一过程是由候选人主动发起的：他因内心渴慕服侍深受感动，便主动来到教会领袖面前，求众人查验印证。保罗便是如此，他专程上耶路撒冷，接受教会领袖——那被称为教会柱石的使徒们的确认（加2:9）。

在我所属的教会传统中，感受到呼召的人会先寻求地方教会长老的带领。长老们通过面谈确认其内在呼召的感动，同时考察他操练恩赐所得的外在见证；考察通过后便会将他纳入“受训关怀”阶段。随后，长老们会推荐他接受区会的考评。区会是由更大区域的长老组成的联合机构。在候选人接受正规预备期间，区会会观察并评估这人的“品行、勤勉程度和学习进展”。³⁵ 候选人在知识不断长进并通过了口头和书面考试后，便会获得定期讲道的许可。若之后有教会正式向他发出任职邀请，他还要接受品格与神学知识的深度考核，考核合格，最终才能被按立为传道人。

也有另一种情形：教会领袖认出圣灵赐予某人的恩赐后，即便对方心存犹豫，仍会敦促其回应事工呼召。我们能从经文看出，保罗与彼得都主动发掘、邀请那些拥有传道恩赐的人去服侍。保罗主动拣选提摩太和提多跟随自己；彼得则劝勉长老们“出于甘心”照管群羊（彼前 5:2）。历史上，教会常迫使那些有恩赐却迟疑的候选人投身服事。如，德勒姆指出，安波罗修当时虽然尚未受洗，还身任罗马元老院议员，教会仍一致推选他担任米兰主教。³⁶

传讲福音大有能力，甚至攻破了奥古斯丁心中诸多抵挡基督教的坚固营垒。德勒姆进一步引用严格的苏格兰教会《教会纪律手册》（*Book of Discipline*）来举例说明，教会团体有时会采取十分强硬的举措，向固执不愿顺服的先知发出侍奉呼召：

但凡有人被认定拥有可造就教会的恩赐，教会牧者与长老便有责任责令此人加入教会议事会与解经同工群体，以便教会判断他们是否能在牧职呼召中为上帝的荣耀服侍并有益于教会。若有人经充分劝诫后仍不顺服，不愿与弟兄们分享上帝的特殊恩赐与恩典，教会将依照纪律对其施行惩戒。³⁷

这般严苛的规条可能会冒犯我们当代人的感受，却能提醒我们：上帝对待奉职分的呼召，是关乎永恒的托付，绝非众多职业选择里的其中一项。若威廉·法雷尔（William Farel）没有对加尔文发出严厉警告——倘若加尔文不肯留在日内瓦协助推进宗教改革事工，便“愿上帝咒诅你的学术研究！”，加尔文又怎会投身其事？而今天的教会又将会如何？³⁸ 因为对于内向的加尔文而言，教会呼召的重担有时会让人感到被压垮。弗朗西斯·薛华（Francis Schaeffer）曾说，对不情愿者的呼召如同巨型工业冲床对金属件的锻压。有些人，如摩西和约书亚，必须被“挤压”出来，才能进入领导职分。³⁹

牧者事工的呼召是非同寻常的呼召；呼召越是特殊，就越需要确凿的印证。耶稣基督的教会敬拜、祷告、禁食，为神国拓展祈求，其间有时会需要考察看似绝无可能承担侍奉之人，一如当年的保罗；有时又要督促本不情愿之人投身事工（徒9:15-16；13:3）。

福音事工要求人宣讲真道并牧养群羊。一个人是否适合这些职分，既需考察其主观意愿，也需观察其显明的恩赐。归根到底，这份侍奉唯独凭呼召得来；当圣灵在人内心深处发声，又藉着教会在外印证，这份呼召便不容推诿。自信满满的候选人必因“往普天下去，传福音给万民听”（可 16:15）这艰巨使命而谦卑下来；心存抗拒、勉为其难的受职之人也当时时谨记：最终，“那召你们的本是信实的，他必成就这事”（帖前 5:24）。

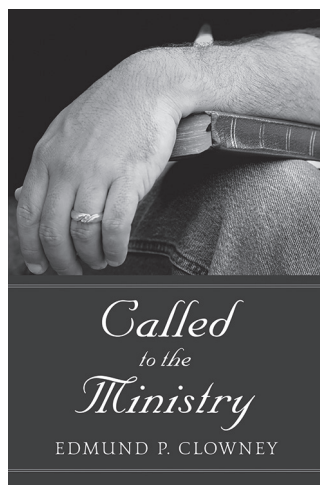
注释

- 1 G. Lee Ramsey Jr., *Preachers and Misfits, Prophets and Thieves: The Minister in Southern Fiction* (Louisville: Westminster John Knox, 2008), 6.
- 2 John Calvin, *Institutes of the Christian Religion*, ed. Ford Lewis Battles (Philadelphia: Westminster Press, 1960), 2.486.
- 3 Lee, *Preachers and Misfits*, 135.
- 4 Richard Sibbes, *The Bruised Reed* (Carlisle, PA: Banner of Truth, 1998), 11, 15.
- 5 *George Whitefield's Journals*, ed. William Wale, (repr., Gainesville, FL: Scholar's Facsimiles and Reprints, 1969), 344.
- 6 Andrew A. Bonar, *The Biography of Robert Murray McCheyne* (Grand Rapids: Zondervan, 2005), 418.
- 7 Alexander Whyte, *The Characters in Pilgrim's Progress* (Grand Rapids: Baker, 1979), 262.
- 8 Joseph Tracy, *The Great Awakening* (Edinburgh: Banner of Truth, 1997), 134–35.
- 9 Ronald N. Frost, “The Bruised Reed by Richard Sibbes (1577–1635),” in *The Devoted Life: An Introduction to the Puritan Classics*, ed. Kelly Kapic and Randall Gleason (Downers Grove: InterVarsity, 2004), 80.
- 10 Phillips Brooks, *Lyman Beecher Lectures* (New York: E. P. Dutton, 1877), 77.
- 11 Donald J. MacNair, *The Practices of a Healthy Church* (Phillipsburg, NJ: P&R Publishing, 1999).
- 12 Timothy Z. Witmer, *The Shepherd Leader* (Phillipsburg, NJ: P&R Publishing, 2010), 102.
- 13 Bryan Chapell, *Christ-centered Worship* (Grand Rapids: Baker, 2009), 19–22.



- 14 Augustine, *Contra Faustum Manicheum*, 19.16, *Nicene and Post-Nicene Fathers of the Christian Church*, ed. Philip Schaaf and Henry Wace, vol. 4 (Grand Rapids: Eerdmans, 1971).
- 15 *A Sermon Upon Justification* (Philadelphia: B. Franklin, 1741), 28–29.
- 16 Whyte, *Characters in Pilgrim's Progress*, 140.
- 17 David Dickson, *The Elder and His Work* (Dallas: Presbyterian Heritage Publications, 1990), 15.
- 18 Whyte, *Characters in Pilgrim's Progress*, 242.
- 19 Alexander Whyte, *Lord, Teach Us to Pray* (Vancouver: Regent, 1998), 7.
- 20 Sally Fitzgerald, ed. *The Habit of Being: The Letters of Flannery O'Connor* (New York: Noonday Press, 1979), 81.
- 21 Eugene H. Peterson, *Working the Angles: The Shape of Pastoral Integrity* (Grand Rapids: Eerdmans, 1993), 40.
- 22 John Murray, *Principles of Conduct* (Grand Rapids: Eerdmans, 1957), 240.
- 23 H. A. Ironside, *Addresses on the Second Epistle to the Corinthians* (New York: Loizeaux, 1939), 133–34.
- 24 Sermon 188, 2–3, *St. Augustine Sermons for Christmas and Epiphany*, trans. Thomas Comerford Lawler (New York: Newman, 1952), 91–96.
- 25 Edmund P. Clowney, *Called to the Ministry* (Phillipsburg: P&R, 1964), 30.
- 26 Clowney, *Called to the Ministry*, 80.
- 27 As quoted by Adam S. McHugh, *Introverts in the Church* (Downers Grove: IVP, 2009), 115.
- 28 Jim Collins, *Good to Great and the Social Sectors* (New York: Harper Collins, 2005), 11.
- 29 L. L. Legters, *The Simplicity of the Spirit-Filled Life* (Farmingdale, NY: Christian Witness Products, 1930), 50.
- 30 Clowney, *Called to the Ministry*, 83.
- 31 James Durham, *A Commentary upon the Book of the Revelation* (London: 1658, repr., 2000), 70.
- 32 Calvin, *Institutes*, 3.16.4.
- 33 Durham, *Commentary*, 72.
- 34 Clowney, *Called to the Ministry*, 78–79. 着重号为原文所加。
- 35 The Book of Church Order: Presbyterian Church in America, 18–6.
- 36 Durham, *Commentary*, 75.
- 37 同上。
- 38 *Commentary on the Psalms* (Grand Rapids: Baker, 1974), xxxvi.
- 39 “No Little People, No Small Places,” in *The Complete Works of Francis A. Schaeffer*, vol. 3 (Westchester: Crossway, 1982), 12–13.

供牧者使用的 多资源
由P&R出版



《蒙召侍奉》埃德蒙·P·克罗尼

基督对你的呼召是什么？你或许正在寻求答案，也或许正在刻意回避这个问题——但只要主发出呼召，人终要作出回应。上帝的呼召突然临到以利沙，他正在田间耕地时，以利亚将先知的外衣披在他身上；彼得手持渔网劳作之际，耶稣向他发出了呼召。

圣经对基督今日的呼召有何启示？经文告诉我们，主按各人的名字呼召我们，每位基督徒都有自己独特的呼召：既是作上帝的儿女，也是作上帝的仆人。

在这本历久弥新的著作中，克罗尼探讨了主今日如何呼召我们的问题。基督不再亲自在加利利湖畔开口说话，但他并未让门徒失去指引。



信仰根基系列

“极具可读性且充满牧者智慧……所有考虑进入神学院的人都应该读读这本小册子。事实上，资深传道人也当通过……阅读它来重燃对神圣呼召的热忱。”

— 迈克尔·A·弥尔顿 (Michael A. Milton)，改革宗神学院 (Reformed Theological Seminary)

“这本小册子读来令人大受激励。这本讲解如何省察自身侍奉呼召的佳作，既能给出扎实稳妥的指引，也能带来满有喜乐的印证。”

— 布莱恩·柴培尔 (Bryan Chapell)，圣约神学院 (Covenant Theological Seminary)

如何确知自己是否蒙召担任牧者事工？这份职分需要具备哪些条件？你究竟被呼召去承担怎样的工作？

回应这份呼召，意味着将一生奉献于传道与牧养的侍奉——这两项都是教会至关重要的职责。乔治·罗伯逊结合历代牧者的见解，深入剖析了这些事工背后的深层意义。读完本书，你便能审慎分辨和探寻自身的呼召，评估自己在这方面拥有的属灵恩赐。

—— 信仰根基系列小册子旨在向读者介绍改革宗核心教义与实践准则。在教会治理、教会实践等相关议题上，这一系列丛书会依托改革宗神学框架展开论述；除此以外，书中内容适用于各类教会。

乔治·W·罗伯逊是佐治亚州奥古斯塔市 (Augusta, Georgia) 第一长老会的主任牧师。

www.prpbooks.com

Cover design by Tobias* Outerwear for books
tobiasdesign.com

Cover photo © iStockphoto.com / Kryczka

PR

P U B L I S H I N G

CHURCH MINISTRY / CHURCH RESOURCES
ISBN 978-1-59638-543-6

