

FOREWORD BY KEVIN DEYOUNG

凯文·德杨 序

REFORMED
THEOLOGY

改革宗神学

JONATHAN MASTER

乔纳森·马斯特

BLESSINGS OF THE FAITH

信 仰 的 祝 福

《改革宗神学》具有历史正统、信条明确的基督教传统，强调上帝的全权、圣经的权威性、上帝在救恩中的恩典、教会的必要性与重要性，以及圣约神学。乔纳森·马斯特清晰、简洁且富有成效地探讨了改革宗神学的本质和定义，能帮助神学生、牧师和教会成员深入思考其内容及其影响。这是一部备受欢迎的导论与反思之作。

——利根·邓肯，改革宗神学院校长兼首席执行官

牧师们长久以来需要一部简明而全面、深刻而易懂、简洁而有力的改革宗信仰导论。乔纳森·马斯特在《改革宗神学》中给了我们这样的资源，我预见未来多年我们都将向感兴趣的人推荐此书。

——特里·L·约翰逊，乔治亚州萨凡纳市独立长老会主任牧师

乔纳森·马斯特以娴熟、热忱且引人入胜的方式介绍了改革宗神学。他简明地论证了，改革宗信仰就是合乎圣经的基督教。无论你是牧师还是平信徒，这都是一本你肯定想要拥有的书。

——乔恩·D·佩恩，南卡罗来纳州查尔斯顿市基督长老会主任牧师

能将宏大思想如此精炼地浓缩于薄薄一册之中的作品实属罕见，但乔纳森·马斯特这本优秀的改革宗神学导论做到了。他以渊博的学识与热忱的情怀，精准聚焦于改革宗神学的基本要义，既彰显了其基于圣经的合理性，又流露出了牧者的温情。我会很高兴向所服侍教会的会众推荐这本书。

——托德·普鲁伊特，弗吉尼亚州哈里森堡市圣约长老会主任牧师

乔纳森·马斯特博士在这本精炼且易读的书中，简洁地解释、阐发并澄清了上帝在改革宗的苦难中藉着护理所宣告并保守的神学。他由此清晰表明了，改革宗神学本质上正是圣灵所引领的、回归圣经启示的神学，因而能将上帝子民从教会强加的神学异端之迷信谬误中释放出来。他也重申了“唯独圣经”——唯有圣经是我们信仰与实践的唯一准则。

——哈里·L·里德三世，阿拉巴马州伯明翰市石楠木长老会主任牧师

乔纳森·马斯特的《改革宗神学》读来令人愉悦。其论述既清晰透彻又忠于圣经，在神学和实践上涵盖全局，避免了在细枝末节上偏离主题，也没有在复

杂问题中陷入泥沼。与本系列其他作品一样，这卷新作解答了许多初入改革宗教会者常有的疑问，而马斯特的这本书尤其能唤醒读者对圣经教义更深层宝藏的渴慕。此书使我重新为改革宗神学那滋养灵魂、满足理智并激敬拜的真理而感恩，对此我深怀感激。

——大卫·斯特兰，密西西比州杰克逊市第一长老会主任牧师

乔纳森·马斯特深思熟虑、满有恩慈、对教会忠心，这本书充分印证了这一点。马斯特博士以简练的篇幅阐明了改革宗信仰的基本要义，并如所有神学著作应有的那样，以颂赞作结。对于那些将改革宗神学与枯燥的理性主义或自义、迂腐相联系的读者，这本小册将带来令人欣喜的纠正。这本书特别适合初信者、小组讨论还有一切渴望简明了解改革宗信仰重要性的人士。

——卡尔·楚门，格罗夫城市学院圣经与宗教研究教授

改革宗 神学

信仰的祝福

丛书

丛书主编：杰森·赫洛波洛斯

《圣约洗礼》，杰森·赫洛波洛斯 著

《释经讲道》，戴维·斯特恩 著

《恒切祷告》，盖伊·M·理查德 著

《改革宗神学》，乔纳森·马斯特 著

改革宗 神学

乔纳森·马斯特



P U B L I S H I N G

P.O. BOX 817 • PHILLIPSBURG • NEW JERSEY 08865-0817

Reformed Theology
Blessings of the Faith
Jonathan Master
Originally published 2023
P&R Publishing
P.O. Box 817
Phillipsburg, NJ 08865
<https://www.prpbooks.com/>

Simplified Chinese version published 2026
P&R Publishing

Scripture quotations are from CUNPSS — 神 . Public domain

This volume is part of P&R Publishing's "P&R for China" project. The goal of this project is to provide multiple hundreds of P&R's books in Simplified Chinese, completely free, for the Chinese church.

P&R for China is supported by donations from P&R, foundations, churches, and interested individuals. The money is used to pay our team of Chinese editors and proofreaders. P&R makes no money from this project.

To learn more about P&R for China, click here:
<https://prpbooks.com/china>

To become a supporting partner of this kingdom ministry, click here:
<https://prpbooks.com/china-donate>

我們目標是翻譯所有 P&R 出版社的書，免費提供給所有的中國教會。如果你有感動在財政上支持我們，請用以下網絡鏈接線上捐款：

<https://prpbooks.com/china-donate>

We encourage you to let us know how this book has helped you and if you find any translation errors.

我們誠邀您反饋這本書對您的幫助，或者您發現此書有任何翻譯錯誤

Please email | [請電郵](mailto:China@prpbooks.com) — China@prpbooks.com

FOR FREE DISTRIBUTION ONLY—NOT FOR SALE



献给我的父亲与母亲
约翰·雷斯·马斯特
和
珍妮特·克劳福德·马斯特

目录

凯文·德杨 序	9
引言：神学至关重要	13
1. 什么是改革宗神学？	17
2. 圣经与上帝的全权	33
3. 圣约	51
4. 改革宗神学的祝福	63
改革宗神学问答	83
推荐资源	105
注释	107

序

人们会时而带着幽默，时而带着恼怒地说，长老会和改革宗教会喜欢“规规矩矩地按着次序行”。我能理解这种情绪背后的幽默与挫败感。我们热爱自己的计划、会议记录、法庭和委员会。众所周知，改革宗人士甚至会设立委员会来监督其他委员会（这让我想起老牌讽刺媒体洋葱新闻的标题：《新星巴克在现有星巴克洗手间内开业》）。我们如此注重规矩，以至于要求教会职事人员必须精通三件事：圣经、我们的信条，以及名为“章程”的书。

但在我们摇头感叹这些极端改革宗人士之前（医生，先医治自己吧！），应当记得“规规矩矩地按着次序行”在成为长老会的偏好之前，本是圣经的诫命（参林前 14:40）。保罗要求教会以庄重与得体为标记，像整齐列队的军队一样井然有序。这正是对这段经文的恰当总结。这段经文恰如其分地总结了关于性

别混淆、主餐混乱、属灵恩赐纷争、基督身体内的紊乱以及公开崇拜失序的讨论。“规规矩矩地按着次序行”相比哥林多教会当时的混乱局面，实在是美好得多。

人们常对长老会和改革宗基督徒的批评是：我们虽在头脑上登峰造极，心灵却有所欠缺——我们是毫无激情的斯多葛派，一成不变的怪人，是冷冰冰的上帝选民。但这些含沙射影的侮辱绝不会使使徒保罗动容，因为他深知，教会中秩序的对立面并非自由奔放的即兴发挥，而是自我膨胀的混乱。上帝从不以混乱代替平安（参林前 14:33）。他从不将神学与颂赞对立，也不使头脑与心灵相争。大卫·加兰德的箴言令人难忘：“火热之灵亦是秩序之灵。”¹

当杰森·赫洛波洛斯邀请我为这套丛书撰写序言时，我欣然应允——不仅因为杰森是我最亲密的朋友之一（而且我们都支持那支屡战屡败的芝加哥熊队），更因为这些严谨、平衡且论证充分的作品会在长老会和改革宗教会的书架上占据重要位置。我们需要由深思熟虑、经验丰富的牧师为普通会众撰写的，关于教会生活与事工根基的简短易懂读物。这正是我们需要的，而本系列也提供了针对教会最实际紧迫问题的智慧解答。

这套关于长老会与改革宗神学、崇拜及治理的丛书，并非对哥林多前书 14:40 的长篇阐释，但我欣慰于它始终以保罗的诫命为念。事实上，每个教会都会以某种方式崇拜，以某种方式祷告，以某种方式被带领，以某种方式构建，并以某种方式施行洗礼和圣餐。每个教会都在实践某种形式的神学——即便这种神学是基于实用主义而非圣经原则，也是如此。我们岂不应当让教会共享的生命被最优秀的释经、神学和历史思考所塑造？我们岂不应当追求深思熟虑而非轻率行事？我们岂不应当使共同生活中的万事都规规矩矩地按次序而行？这不仅是长老会与改革宗的路径，更是上帝的路径，改革宗信徒当时刻谨记。

凯文·德扬
基督圣约教会主任牧师
北卡罗来纳州马修斯市

引言

神学至关重要

本书源于两个简单的信念。首先，认清我们关于上帝、人类、崇拜与救恩的信仰非常重要。甚至是至关重要的。我们需要对生命中最重大的问题与永恒中最紧要的事项有清晰的解答。这些答案必须真实——万有皆系于此。

认识这些真理并能对其进行清晰阐述，实为大有能力之事。我们不仅要对自己所信之事有清晰深思的理解，更当能以彰显其内在逻辑的连贯性来对信仰进行表述。各部分应当彼此契合。这种清晰性与连贯性会为我们的生命、家庭以及在这世上的见证带来稳固的根基。

若你初信基督，当务之急是在整本圣经的教导中站稳脚跟，并对最重大、最根本的神学问题预备好答案。若你信主已久，则需要明确自己的立场，并使你

的崇拜、团契和实践与你的信念相一致。拥有基本的神学框架是至关重要的。这正是本书立足的第一个信念：神学框架至关重要。

第二个信念直接承继前者：改革宗神学是一种祝福。将一种神学体系称为祝福，或许听来十分奇怪。若你对改革宗神学怀有先入为主的观念，那这听起来可能会尤为奇怪。但无论是否奇怪，本书的写作基于一个切实的信念：改革宗确实是一种祝福。

有种讽刺的观点认为，神学仅适用于那些受过特殊训练或蒙召担任基督教圣职的人。有时，最热衷于辩论神学细微差别的人看起来在社交上有些笨拙，无法与普通人及其生命中的典型问题产生共鸣。若这曾是你的经历或印象，请明白本书依然是为你而写的。正确理解改革宗神学，能破除神学思考与象牙塔空想之间的虚假关联。一位伟大的早期改革宗神学家给了神学一个简明的定义：“藉着基督向上帝而活的教义”。¹ 这是一种为上帝而活的神学，关乎生命。

因此，若你正在寻求关于生命与永恒之重大问题的答案，基督教信仰——及改革宗的神学表述——能给你答案。这些答案不仅连贯、合乎逻辑、清晰，而且是真实可靠的，并全都聚焦于主耶稣基督的位格和

工作。这些真理存在于他里面，并通过他的道——圣经——被揭示出来。

改革宗神学以耶稣基督为中心，根植于圣经，旨在通过展现上帝从始至终的救赎之工来解释整本圣经。它诚实地评估人性，并传递关于救恩本质的福音。不仅如此，它还揭示圣经如何亲自教导我们，指引我们当如何崇拜上帝，并在家庭、职场和教会中每日侍奉他。真理总是带来祝福，但这些真理尤其赋予生命与清晰性。

为介绍这些内容，我们首先需要厘清定义。第一章将致力于回答“什么是改革宗神学？”此后，我们可以花接下来的两章时间更深入地查考圣经，看这些真理如何被表述并展开。接着我们将考察这种圣经真理的表达方式所带来的祝福。最后，按照本系列的文体格式，我们将回答关于改革宗神学的一系列问题。

神学至关重要。清晰地理解和解释它极为必要。而圣经真理的表达将影响我们生命的全部。当上帝的真理更新我们的思想时，其祝福会远超一切预期。

什么是改革宗神学？

什么是改革宗神学？当你的教会被称为“改革宗”，或某种对圣经教义的表述具有改革宗特征时，这意味着什么？改革宗教会的成员常彼此询问：“你是什么时候成为改革宗的？”或“是什么促使你寻找改革宗教会？”或许你也曾被问及这些问题。

但这些问题的实质是什么？这些问题想要探讨些什么？这些问题重要吗？如果确实重要，你该如何理解并回应？

回答这些常见问题，可能会出人意料地复杂。部分原因在于“改革宗”一词历史悠久且用法多样。有时人们说“改革宗神学”，指的是其严格的历史意义。有时这一说法则更具神学意味；有时它的意思很精确、很专业，但其含义通常相当基础。

历史与流行观点

在最基本的层面上，改革宗神学一词指的是从宗教改革运动中流出的神学结论。早期改教家——如马丁·路德、慈运理和加尔文——对中世纪发展起来的天主教神学提出了尖锐而具体的批评。如，改教家们认为天主教的崇拜不符合圣经；他们拒绝天主教关于称义的本质和个人得救的信心之地位的教导，等等。他们也拒绝天主教关于教宗权威的主张，坚称唯独圣经在教义讨论中具有终极的权威性。他们教导，人唯独通过上帝的恩典、唯独凭信心才能获得救恩。他们摒弃了天主教对洗礼和圣餐之地位与意义的理解，回归到圣经对这些基督教重要圣礼的定义。这些是人们在那时所关注的内容，但至今仍是“何为改革宗”这一概念的核心所在。

在新教这一总体框架内，还是存在分歧。路德及其追随者与加尔文和其他欧洲改教家持不同进路。将路德宗与其他更正教派区分开来的，主要是在圣礼和崇拜上的不同。追随路德者被称为路德宗；追随其他改教家者则通常被称为改革宗。

因此，从历史角度来看，改革宗神学指的是宗教改革运动中非路德宗流派的神学体系。当这一说法有这种历史性的含义时（许多学术文献就是在这一意义上使用这个说法的），通常还意味着认信某种历史信条。就是这些信条将改革宗教会与宗派紧密联结了起来。

通常，人们提到改革宗神学时，常会提到“加尔文主义五要点”：

1. 全然败坏（total depravity）：相信人类因亚当的罪而在本质上全然堕落。
2. 无条件的拣选（unconditional election）：相信上帝出于其全权之爱拣选得救之人，而非因被拣选者自身有何可取之处。
3. 有限的赎罪（limited atonement）：相信基督之死是为特定族群支付赎价，其救恩具有确定性。
4. 无可抗拒的恩典（irresistible grace）：相信上帝的恩典必在被拯救者身上达成其预定果效。
5. 圣徒的坚忍（perseverance of the saints）：相信凡在基督里蒙上帝拯救之人，必蒙保守直到末了。

这些教义确实是改革宗传统中极为重要的教义。尽管它们直到几个世纪后才按照如今所熟知的缩写

（TULIP）被系统地组织起来，但它们最初是作为对17世纪初渗入改革宗群体的错误教师的一种回应而产生的。尽管如此，这五点虽有助于总结关于救恩的核心圣经真理，却未能完全涵盖或准确描述改革宗神学的全貌。

当今福音派教会提及“改革宗神学”或“持守改革宗教义”时，说的往往不是历史上的改革宗。如今常见的情形是，如果某人宣告自己持守“改革宗神学”，仅意味着他相信，决定拣选与拯救罪人的，是上帝那全权的恩典（即预定的教义），并承认上帝的话语是上帝所默示的、无误的，且具有绝对的权威性。

宗教改革的五个唯独

然而，定义改革宗神学这一术语还有更好的方式。在加尔文与其他早期改教家看来，宗教改革不仅关乎救恩教义，崇拜同样具有核心意义。除这两大核心外，尚有其他与改革宗教导密不可分的信仰与实践议题。正因如此，许多人建议以更全面的起点来界定改革宗神学——即宗教改革的“五个唯独”。这五个唯独（*sola*系拉丁文“唯独”之意）分别是：唯独圣经（*sola Scriptura*）；唯独信心（*sola fide*）；唯独恩典（*sola gratia*）；唯独基督（*solus Christus*）；

唯独上帝的荣耀（*solī Deo gloria*）。这五项宣告结合起来，极其清晰地表达了宗教改革时期新教关注的核心议题。

唯独圣经

改革宗基督徒强调唯独圣经（*sola Scriptura*）是我们信心与实践的终极权威。在宗教改革时期，中世纪晚期的罗马天主教会虽然承认圣经是默示且无误的，却主张圣经的解释必须基于其他权威，即教会传统和教宗的官方宣告。这实际上意味着教会传统和教皇训导具有更高权威，因为对圣经的解释始终要服从于它们。

这种做法对教会教导内容产生了深远影响，导致教会实质上几乎不再直接重视圣经。普通信徒被禁止用母语阅读圣经，反而被要求盲目顺服教会训导。即使是获准研读圣经的神职人员，其教导也受到严密监控，以免威胁到罗马天主教会的现行做法。这在很大程度上导致了马丁·路德被逐出教会。

最早的改教家们指出，罗马天主教对待圣经的方式是严重错误的。从根本上说，天主教否定了圣经作

为上帝话语的基本本质。圣经是上帝所默示的，毫无谬误，具有根本权威性。¹ 削弱这些真理，就是在对抗上帝启示的话语。改教家们还指出，罗马天主教对圣经的处理方式扭曲了教会一贯的信仰。传统站在改教家这边，而中世纪末期的教会已偏离使徒和早期教会领袖所信、所传的教导。

如今，唯独圣经的原则意味着我们的神学和崇拜必须始终以圣经为基础。唯独圣经才是信仰与实践的最终仲裁者和指南。我们并非生活在中世纪晚期的世界，因此我们面临的取代圣经权威的试探，可能不是来自教宗或教会传统，而更多是来自我们文化中的教导者——社会学家、科学家、政治人物和演艺人士——他们有时想要凌驾于圣经权威之上。当流行文化中的教导成为最终权威时，教会和个别基督徒可能只会相信圣经中与文化精英权威不相冲突的内容。

这在崇拜问题上尤为重要——正如我们所知，这正是宗教改革所关注的核心议题。我们当如何亲近上帝？何时并以何种方式进行？我们怎能知道什么是他所悦纳的？改革宗神学教导我们，上帝已在圣经中回答了所有这些问题。唯独圣经是我们进行崇拜的指南，任何超出圣经教导的做法都必须被弃绝。

在教会中，有些人会将个人感觉与经历凌驾于上帝的道之上。宗教改革时期也存在这种现象。这些人只在不违背自身意愿、经历或私意时遵从圣经。有时，这些情感和倾向极为强烈；有时，这些倾向关乎超自然启示或与上帝个人相遇的说法。在任何情形下，都会有人施加压力，迫使上帝的话语向个人的感受或经历让步，并将后者视为最终权威。

无论与之抗衡的权威是教宗、文化精英还是个人感受——改革宗“唯独圣经”的教义坚称，唯有圣经才拥有最终的话语权。这是上帝所默示的独特见证，历代基督徒都承认，唯独圣经才是我们牧养教导、伦理抉择与崇拜实践的权威准则。

唯独信心

改革宗神学教导，人类因本性而与上帝隔绝。圣经对此有清晰的阐述。如，使徒保罗在写给以弗所教会的信中如此说：

你们死在过犯罪恶之中，他叫你们活过来。那时你们在其中行事为人，随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。

我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体 and 心中所喜好的去行，本为可怒之子，和别人一样。（弗2:1-3）

这些说法十分严厉。保罗在其他地方写道，世人“将神的真实变为虚谎，去敬拜侍奉受造之物，不敬奉那造物的主。主乃是可称颂的，直到永远。”（罗1:25）。旧约先知耶利米对我们处境的评价同样尖锐：“人心比万物都诡诈，坏到极处，谁能识透呢？”（耶17:9）

因人类的光景如此黯淡，圣经也教导说：人无法通过任何行为——无论是遵行律法或实践善行——来赢得上帝的眷顾。我们唯有藉着“唯独信心”才能得救。使徒保罗写道：

因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀；如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，藉着人的信，要显明神的义；因为他用忍耐的心宽容人先时所犯的罪，好在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义。（罗3:23-26）

在保罗将人类描述为“本为可怒之子”的同一段经文中，他接着宣告：“你们得救是本乎恩，也因着信。”（弗2:8）

罪人唯独因信称义这一真理对宗教改革家拉里说至关重要，以致被称为宗教改革的“质料因”。改教家们藉此表明，唯独因信称义是构成宗教改革的实质内容。这至今仍是新教与罗马天主教的争议焦点，也是改革宗神学的核心特征。

我们主张唯独藉着信心才能获得救恩，是指信心是我们领受上帝在基督里应许的器皿。我们不能透过行为、洗礼、教会会籍或种族身份来获取基督的拯救。然而，真实的信心必然结出善行。基督徒生命的变化如此深刻，理当由圣灵所结的果子显明出来。基督徒应当治死罪，并建立新的习性；但他们乃是唯独藉着信心抓住在基督里救恩的应许的。

唯独恩典

“唯独信心”（*sola fide*）在新教宗教改革中扮演了十分关键的角色。因此，在我们对改革宗神学的概述中，这一点紧接“唯独圣经”（*sola Scriptura*）之后被提出来。但有一种有力的观点认为，“唯独信心”只有在“唯独恩典”的光照下才能被理解。这是因为，教导救恩唯独藉着信心而来的主要圣经经文，也强调唯独上帝的恩典拯救了我们。

我们可以以弗所书 2:8 为例来解释这一点。这节经文表明，救恩是藉着信心领受的。但这认知

始终被一个真理环绕：一切救恩都是本乎上帝的恩典。“你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的”（弗 2:8）。救恩虽藉着信心临到，但这信心本身亦是上帝的恩赐。救恩全然出于恩典。

当我们思想自己作为罪人的本性时，这真理就更为显明了。无人能凭行为获得上帝的眷顾，亦无法靠行为称义。正因我们在上帝面前全然无助，因此我们所领受的一切都是恩赐——唯独恩典。

我们也要查考预定论的教义。许多人将其与改革宗神学相关联，这是正确的。改革宗神学家强调上帝的拣选，不仅因这教义合乎圣经（唯独圣经），更因为这一教义极清晰地表明了救恩全然是上帝的作为（唯独恩典）。这教义直指圣经真理：上帝主动拣选他所要拯救的人。

保罗在以弗所书 1 章写道：上帝“又因爱我们，就按着自己的意旨所喜悦的，预定我们藉着耶稣基督得儿子的名分，使他荣耀的恩典得着称赞”（4-6 节）。在罗马书 9 章，保罗说到了“神拣选人的旨意”。他说，这旨意“不在乎人的行为，乃在乎召人的主”（11 节）。换言之，拣选的教导独特且清楚地表明，基督徒并不能靠自己得救。上帝主动拣选我们，为要使他的荣耀在我们的救恩中彰显出来，使他的恩典得着颂赞。

这当使我们更加赞美上帝并信靠他。既然救恩是他的工作，他必成就到底。因这工本乎恩典、而非源于我们软弱的努力，我们就能确信上帝必定完成他所开始的善工（参腓 1:6）。

唯独基督

新教改革者与罗马天主教会就基督的本质持相同观点。他们确认耶稣基督是道成肉身的上帝之子，既有完全的神性，又有完全的人性，神人二性联于一个位格之中。基督当受敬拜与侍奉。无论是改教家还是天主教徒，都承认道成肉身的基督由童贞女所生，被钉十字架，死后复活并升天。路德等改教家与中世纪晚期罗马教会的分歧在于：基督如何掌权、如何将其恩惠传递给教会、如何接受敬拜，及他所献的祭在满足上帝对个体罪人的公义要求上达到了何等完全的程度。

正如我们考察的所有“唯独”原则一样，这里的“唯独”至关重要。罗马天主教会并未否认耶稣基督的重要性或核心地位。但在实践中，他们确实否定了这一点：基督一次献上自己为祭，就完全赎了一切的罪。他们曾经并持续地教导说：在弥撒中，为了赎罪，基督以“不流血的方式”被献上。² 罗马教会还教

导，基督恩典的益处是通过圣礼传递的，并且在弥撒中，基督的身体和血是以实体的方式临在的。这不仅冲击了唯独信心才能领受的救恩的恩典本质，更损害了基督有形的身体真实存在于天堂的真理。

唯独基督（*solus Christus*）的原则同样涉及权柄的问题：究竟是唯独基督作为教会的元首，藉着他的道施行他的权柄；还是在地上有一位基督的代表，成为上帝与人之间的另一位中保？此外，我们是否唯独透过基督向上帝祷告？马利亚等已逝的圣徒是否成为我们与上帝之间额外的中保？

一旦唯独基督的原则得以确立，就将彻底改变对圣经的理解与宣讲方式。使徒保罗写道：“我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督并他钉十字架。”（林前 2:2）在讲道中传扬唯独基督——他是信心的对象、教会的统治者、复活升天的神-人——过去是、现在仍是改革宗神学的核心统一原则。

唯独上帝的荣耀

五个“唯独”原则中的最后一项，是前四个的自然延伸。改革宗神学主张，人的整个生命都应当以上帝的荣耀来诠释。以改革宗的方式思考，就是以上帝为中心。我们承认我们的救恩是出于上帝，甚至我们

的存在本身也是他所赐的恩典。若将我们的救恩归功于其他任何人，或崇拜其他任何事物，便是窃取上帝当得的荣耀。

圣经提醒我们：“我们生活、动作、存留，都在乎他。”（徒 17:28）。我们得知基督“用他权能的命令托住万有。”（来 1:3）。由此可知，我们的行事准则应当是：“所以，你们或吃或喝，无论做什么，都要为荣耀神而行。”（林前 10:31）

约

除了五个“唯独”之外，改革宗神学始终与圣约神学紧密相连。在圣经中，上帝通过一系列相继设立的约来实现其救赎的旨意。我们会看到，约是双方之间包含责任、应许和义务的协议。事实上，圣经提到一个以基督十字架为核心的“永约”（来 13:20）。圣约给出了一个框架，使我们得以理解上帝在基督里的工作，还有他在历史中与他子民的互动关系。

圣约在圣经中的核心地位，及其在基督徒生活中的重要性，无论如何强调都不为过。这一核心主题在圣经中的延伸意义极为深远。事实上，这正是为什么仅仅强调预定论、甚至加尔文主义五要点都不足以充分表达“成为一名改革宗基督徒”究竟意味着什么。

改革宗神学是关乎整个圣经的神学，约则是彰显旧约与新约之合一的圣经框架。

信仰告白传统

最后，所有充满活力且历久弥新的改革宗传统都拥有表述其信念的信仰告白。最著名的成熟改革宗信条包括《比利时信条》、《海德堡教理问答》与《多特信经》（合称《三项联合信条》），及拥有自身教理问答体系的《威斯敏斯特信仰告白》。

自最初时期起，改革宗基督徒就认定改革宗神学必须通过信仰告白来体现。因此，持守改革宗信仰即意味着持守信经传统；加入改革宗教会便意味着置身于宣信、教导与遵从这些历史性信经的信仰群体中。我们会在第四章更详细探讨这一点。

定义改革宗与改革宗神学并非易事。但就本文目的而言，我们可以说改革宗神学是这样一种神学体系：**(1)** 确信五个“唯独”原则及其全部内涵，**(2)** 承认约在上帝救赎计划中的核心地位，**(3)** 通过历史性的和公开的信仰告白来表达信仰。

基于这些内容，我们可以继续查考圣经关于这些要点的教导，并看看改教家们所珍视的真理如何会成为上帝子民的巨大祝福。

进一步思考的问题

1. 为何理解“改革宗神学”这类说法对我们至关重要？你在哪里听过人们使用这些说法？
2. 为什么五大唯独原则是对圣经救恩教导的有益总结？它们是否遗漏了重要内容？又引发了哪些圣经层面的问题？
3. 为何信经与信条对教会的来说健康不可或缺？信经和信条能怎样保护我们？

2

圣经与上帝的全权

我们在前一章探讨了如何定义改革宗神学。但现在，我们必须转向一个诚实的问题：我们所定义的改革宗神学是否真实？

我们必须在圣经本身中来寻找这个问题的答案。如果我们无法在圣经中找到我们在前一章所说的那种信仰，那么，这些信仰就不能成为我们神学身份的核心认信（切记，其中一项核心认信就是“唯独圣经”是我们的最终仲裁者！）。但如果我们发现这些认信确实基于圣经，而且是圣经见证的中心，能使我们进行神学讨论与辩论，我们就必须持守这些信仰。不仅如此，我们更当为此欢欣。

这一章会显明，即便是圣经开头的几章，也已蕴含改革宗神学的种子。我们也会探讨圣经中有关上帝全权（sovereignty）的教导及其意义。但首先，我们必须回答一个至关重要的问题。

为什么圣经如此重要？

我们每个人都必须回答的最重要问题之一，与我们权威的来源有关。我们如何才能获得对上帝的真知识？是什么在带领我们在生活中的抉择和对现实的认知？我们该去哪里寻找道德问题的终极答案？

圣经明确宣告，唯有它能给出这种权威。大卫论及上帝的道时如此说：

耶和华的律法全备，
能苏醒人心；
耶和华的法度确定，
能使愚人有智慧。
耶和华的训词正直，
能快活人心；
耶和华的命令清洁，
能明亮人的眼目。（诗 19:7-8）

许多其他诗篇也有这类表述。此外，在新约中，使徒保罗写道：“圣经都是神所默示的，于教训、督责、使人归正、教导人学义都是有益的。”（提后 3:16）圣经对其权威性、充分性与实用性有着清晰的宣告。

但这或许看上去像是循环论证。毕竟，仅因为

圣经宣称自身具有权威性，并不意味着它配得如此崇高的地位。

此时，我们可以从历史准确性、应验的预言、内在一致性以及改变人生的能力等方面，来考察圣经是如何证明其真确性的。但对基督徒而言，还有耶稣基督的见证。耶稣一再明确表示，他对圣经怀有至高无上的尊崇。毕竟，正是耶稣基督在他最著名的讲道中说：

莫想我来要废掉律法和先知。我来不是要废掉，乃是要成全。我实在告诉你们，就是到天地都废去了，律法的一点一画也不能废去，都要成全。所以，无论何人废掉这诫命中最小的一条，又教训人这样做，他在天国要称为最小的。但无论何人遵行这诫命，又教训人遵行，他在天国要称为大的。（太 5:17-19）

他此后事工的信息也并无不同。耶稣教导说，圣经在所有细节上都是准确的。他认为，圣经在亚当夏娃（参太 19:3-4）、大洪水（参路 17:26-27），还是约拿的事迹（参太 12:40）方面都具有历史真实性。耶稣在他最精妙的论证之一中，将整个解释建立在旧约的一个希伯来动词的时态上（参太 22:32）。当

他的生命临近终点、而门徒们无法理解他即将承受的死亡及其意义时，耶稣指着圣经对他们说：“匠人所弃的石头，已作了房角的头块石头。”（太21:42）

即使在耶稣承受最大痛苦的时刻，当他被钉在十字架上时，圣经的话语仍挂在他的嘴边。他的行动，即便在胁迫之下，都是为了应验那些圣经的预言。甚至在死亡中，耶稣也用他的行动宣告：圣经是不能废去的。

在他死亡与复活之后，耶稣正是基于这一点责备了他的一些亲密跟随者：

耶稣对他们说：“无知的人哪，先知所说的一切话，你们的心信得太迟钝了。……”于是从摩西和众先知起，凡经上所指着自己的话都给他们讲解明白了。（路 24:25, 27）

这一切都表明，作为基督徒——真正信靠耶稣基督并跟随他的人——我们必须持守传统的基督教圣经教导。圣经必须是我们的最终权威——我们终极的上诉法庭——正因为我们侍奉基督。在这方面，特别值得注意的是，圣经多次被称为“基督的话”（罗 10:17；西 3:16）。通过遵从圣经，我们顺服基督。如果我们用任何事物取代圣经的权威地位——无论是传统、当代精英观点，还是我们个人的偏好——

我们就是在羞辱耶稣基督，也偏离了跟随他的人所必须委身的道路。

可见，我们必须根据圣经来评估前一章所讨论的信念，以验证其真伪。在此过程中，我们将检视这些信念是否是我们对救恩的理解的核心——即唯独藉着恩典、唯独通过信心、唯独在基督里、唯独为了上帝的荣耀。

创世记拾遗

创世记这卷书，尤其是开头的几章，包含了我们在第一章概述的大部分基本要素。当然，我们拥有的远不止创世记，而且我们所概述的某些真理在圣经后来的内容中有了更为详尽的讨论。但由于圣经是我们的权威，我们将从圣经的起始之处开始。

圣经以创造开篇。创世记首先记载了上帝创造天地万物的过程，这一叙述的高潮是他按自己的形像造男造女，并在第七日安息。随后，圣经更详细描述了上帝造人的方式以及他最初安置人类的生态环境。

初看起来，关于创造的这些细节可能显得平淡无奇。我们读到这些内容时，也可能会因为进化论这类

现代科学而担忧。这些问题都很重要，因为它们关乎上帝之道的诚实性，但这超出了这本小书研究的范围。我们应当立即注意到：唯独上帝是万有的创造主。上帝从起初就掌权，他的话语被用作赐予生命并治理人类存在的器皿。

这绝非小事，而是直接涉及了前一章探讨的某些“唯独”的教义。在创世记第 1 章，上帝藉着他的话语成就了创造天地之工。这里反复出现的一个说法是“神说”。上帝口中所出的宣告使他所命定的存在成为事实。上帝的话语真实且大有能力。

到了创世记第 2 章，当上帝向亚当颁布命令时，他话语的权威性已然确立。主对亚当说：“园中各样树上的果子，你可以随意吃，只是分别善恶树上的果子，你不可吃，因为你吃的日子必定死！”（创 2:16-17）在某种意义上，这就是赐给了亚当一本微型圣经。亚当的圣约责任是明确的：他必须顺服上帝之道的权威——这也是大能的、赐生命的话语，正是上帝创造他和万有的工具。唯独上帝的话语对亚当及后世之人有这样的权威。

当亚当在园中违背上帝命令而犯罪时，灾祸便如上帝所警告的那样临到。创世记第 3 章几乎每一节

经文都记载了亚当和夏娃的罪带来的影响。罪改变了世界、改变了一切，既改变了他们内心的光景，也改变了周遭的环境。

亚当和夏娃吃下禁果后，立刻因赤身露体而感到前所未有的羞耻（参创 3:7）。面对这羞耻，他们试图遮掩自己。更糟的是，他们立刻想要躲避上帝，尽管上帝是他们的创造主，并赐给了他们丰盛的恩惠（参创 3:8）。他们对上帝的整体态度已然改变：他们如今视他为仇敌，将他的同在视为需要逃避的事物。

他们彼此间的态度也发生了剧变。在创世记第 2 章末尾，亚当曾以爱和感恩谈及夏娃：“这是我骨中的骨，肉中的肉。”（23 节）但堕落之后，他的态度急转直下，竟将罪进入世界的责任推给夏娃：“你所赐给我、与我同居的女人，她把那树上的果子给我，我就吃了。”（创 3:12）亚当推卸责任，表明他不愿在上帝面前认罪悔改。而他指责妻子的行为，则更令人震惊。这与先前充满爱意的感恩宣言截然相反，亚当竟视夏娃为上帝降下的咒诅，将自己的一切问题归咎于她。

这种模式也延续到了亚当的后裔身上。他的长子该隐是弑亲者，公然抗拒上帝。追随该隐的人更是变本加厉。短短数章之后，我们便读到：“耶和华见人

在地上罪恶很大，终日所思想的尽都是恶。”（创 6:5）这几乎是对人类堕落最全面的描述。这问题在人里面，且世世代代愈演愈烈。

人类堕落的记载及其直接后果令人不忍卒读。但是，尽管圣经传递了有关我们的真实而必要的坏消息，圣经也赐下了非凡的好消息。亚当夏娃悖逆之后，主咒诅了欺骗夏娃并引诱亚当犯罪的蛇。他对撒但说：“我又要叫你和女人彼此为仇；你的后裔和女人的后裔也彼此为仇。女人的后裔要伤你的头；你要伤他的脚跟。”（创 3:15）

随着创世记展开，我们看见了这些话语的非凡意义。上帝应许要兴起后裔或“种子”来毁灭那蛇。那位曾对抗上帝话语的，将被女人的后裔击打。神学家有时称此应许为第一个福音，因为我们在创世记最早的章节中，就已看见上帝关于他即将到来的弥赛亚的佳音——他将给罪与撒但以致命一击。

我们在创世记最初几章所见的，勾勒出了改革宗神学的雏形。并非所有元素都清晰地呈现，但模板是明确的：上帝是全权的创造主，统管万有；他的道是信心与实践的准则；人类是堕落的罪人，既没有能力

也没有意愿取悦上帝，更无法自救；上帝却要按着他的恩典，藉着那位唯一能击败撒但、除灭罪恶并成就救恩之工的人和中保，施行对他子民所应许的拯救。

上帝对万有的全权

正如我们所见，上帝是万物的创造主。这一简单的事实就显明了他的全权。事实上，使徒保罗指出，自从创造以来，上帝那看不见的属性就一直在彰显，并且是眼所能见的。他写道：“神的事情，人所能知道的，原显明在人心里，因为神已经给他们显明。自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但藉着所造之物就可以晓得，叫人无可推诿。”（罗 1:19-20）。创造显明唯独上帝掌权；唯独他有权柄要求顺服与忠诚。上帝对救恩的应许表明，他不仅掌管过去和现在，也掌管着未来。他能应许某事必将成就，而这应许的实现是有保障的。

这一真理在圣经许多经文中既被宣告又被展示。如，在以弗所书第 1 章，保罗论及上帝在救恩中的作为，并将其置于上帝全然主权的框架中。他写道：“这原是那位随己意行作万事的，照着他旨意所预定

的。”（弗 1:11）上帝藉先知以赛亚宣告：“你们要追念上古的事。因为我是神，并无别神；我是神，再没有能比我的。我从起初指明末后的事，从古时言明未成的事，说：‘我的筹算必立定；凡我所喜悦的，我必成就。’”（赛 46:9-10）古代世界的伟大领袖尼布甲尼撒如此总结上帝的全权：“世上所有的居民都算为虚无；在天上的万军和世上的居民中，他都凭自己的意旨行事。无人能拦住他手，或问他说：‘你做什么呢？’”（但 4:35）

关于上帝全权的这一真理，是改革宗神学体系的根基。他的全权不仅延伸至创造这一宇宙性的现实，更涵盖了个人那些看似私密的行动（参诗 139；箴 19:21）。上帝的全权在万有之上。

上帝全权对救恩的必须性

正如我们所看到的，人类生来就倾向于逃避上帝。尽管上帝的全权在创造中清晰可见，圣经却教导说，人们却“行不义阻挡真理”（罗 1:18）。处于自然状态的人既无法克服其犯罪的基本倾向，也无法在没有神圣干预的情况下归向上帝。甚至连上帝的道在他看来也如同愚拙：“然而，属血气的人不领会神

圣灵的事，反倒以为愚拙，并且不能知道，因为这些事惟有属灵的人才能看透。”（林前 2:14）保罗在别处写道：“原来体贴肉体的，就是与神为仇；因为不服神的律法，也是不能服。而且属肉体的人不能得神的喜欢。”（罗 8:7-8）

这就是为什么改革宗基督徒如此强调上帝对万物的全权。圣经教导我们，若上帝对我们的生命没有全权——例如，如果我们完全掌控自己的所言所行——那么我们便永无得救的盼望。正如耶稣教导门徒说：“离了我，你们就不能作什么。”（约 15:5）

上帝全权的概念在某些群体中存在争议。其中有些情况是很自然的。如我们所见，处于自然状态的人会抵挡关于上帝能力的真理，我们往往更容易将自己的生活视为自身才智或专长的见证。甚至许多会读圣经并自称认识上帝的人，也将他们的救恩故事视为个人抉择、欲望和推理占据核心地位的过程。但正如我们所知，这是对自己（堕落的与罪恶的）本性和上帝（作为创造者与全权者的）本质的严重误解。在关乎我们救恩的问题上，圣经教导我们，一切荣耀都应归于上帝。他不仅藉着爱子的死为罪献上挽回祭，更通过拣选，以全权向那些曾悖逆他的罪人施予怜悯。

拣选的教义

拣选的教义教导我们，上帝拣选那些将要得救的个人。当许多人思想改革宗神学的特色时，他们的心思立刻会跳到这项教义。有些人错误地将其起源归功于加尔文。有人认为，拣选的教义是区分将自身神学归为改革宗与非改革宗的人士之间的关键分界线，并且他们会给所有教导上帝拣选的人贴上“改革宗”的标签。虽然我们已看到，改革宗神学远不止于此，但事实仍然是，拣选确实扮演着核心角色。正如许多关于救恩的重要真理一样，拣选首先在创世记中被引入，随后在圣经中更清晰地展开。

正如我们所看到的，创世记这卷书清楚地表明上帝是全权的创造主，而全人类都堕落了：背离上帝，心怀罪恶。尽管上帝应许要赐下后裔来救赎他的子民，这种罪咎与罪随着创世记的展开愈发明显。

在创世记 12 章中，上帝的应许变得更加具体，他拣选了一个人，称他为亚伯拉罕，并向他作出重大的圣约应许。我们知道，亚伯拉罕在上帝对世界的旨意中不可或缺。但人们很少想到，亚伯拉罕与所有人一样，原本是背离上帝的。上帝后来对以色列民族论及他对亚伯拉罕的应许时，并没有给予亚伯拉罕任何

荣耀，也没有强调他身上本来就有的任何美德。相反，经文强调亚伯拉罕原是远方拜偶像之人：“古时你们的列祖，就是亚伯拉罕和拿鹤的父亲他拉，住在大河那边侍奉别神，我将你们的祖宗亚伯拉罕从大河那边带来。”（书 24:2-3）上帝拯救亚伯拉罕时，完全是上帝在进行选择。上帝拣选亚伯拉罕来领受救恩。

上帝在以色列民族中的工作同样如此。在申命记中，摩西向百姓宣告拣选的真理时说：

“因为你归耶和华你神为圣洁的民；耶和华你神从地上的万民中拣选你，特作自己的子民。耶和华专爱你们，拣选你们，并非因你们的人数多于别民，原来你们的人数在万民中是最少的。只因耶和华爱你们，又因要守他向你们列祖所起的誓，就用大能的手领你们出来，从为奴之家救赎你们脱离埃及王法老的手。”（申 7:6-8）

圣经论及上帝的拣选时，总是聚焦于上帝本身，并强调那些蒙受他恩典之人的不配。

新约中拣选的教义尤为突出，在论及救恩时尤其如此。信徒被称为上帝的“选民”或“蒙拣选者”

（参弗 1:4；西 3:12；彼前 1:1；5:13）。当传道使人归信时，路加记载：“凡预定得永生的人都信了”

（徒 13:48）。拣选是“从创立世界以前”（弗 1:4）就已定下的。如，圣经在讲到雅各和以扫时特别指明：“双子还没有生下来，善恶还没有做出来，只因要显明 神拣选人的旨意，不在乎人的行为，乃在乎召人的主。”（罗 9:11）这节经文尤为关键，因为它不仅重申了拣选与人的功德无关这一真理，更强调了拣选的目的：彰显那位拣选并呼召罪人归向救恩信仰的上帝的荣耀。

拣选在圣经关于救恩的叙述中占据核心地位，这意味着它也必须在我们自身的神学中占有一席之地。乔治·怀特腓尔德（George Whitefield）是十七世纪伟大的布道家之一，也是现代宣教运动的先驱。他曾写道：“我深信，一个人除非相信并感受到这些（关于拣选与圣徒的坚忍的）重要真理，否则就无法超越自我；但只有在确信这些真理并应用于自己的心灵时，他才能真正凭信心而行，不是依靠自己，而是依靠那位为他舍己的上帝之子。爱，而非恐惧，驱使他顺服。”¹

这样，使徒行传 18 章将对拣选的认知与增强传福音的热忱联系了起来。使徒保罗在哥林多传扬基督时已遭遇反对与辱骂，因此他本有充分理由回避进一步的福音宣讲。当时，他的处境每况愈下。为了坚固

并激励他，主在异象中向他显现，提醒他拣选的真
理：“不要怕，只管讲，不要闭口，有我与你在，
必没有人下手害你，因为在这城里我有许多的百姓。
”（徒 18:9-10）许多信实的传道人都明白，上帝在
救恩之工中有至高的权柄。保罗的回应他们一样：他
继续宣讲上帝的道达十八个月之久，深知自己的劳苦
不是徒然的。

保罗因着上帝拣选的真理由而劳苦受难。他在给门
徒提摩太最后的信中的嘱咐尤其发人深省：

你要记念耶稣基督乃是大卫的后裔，他从死
里复活，正合乎我所传的福音。我为这福音受苦
难，甚至被捆绑，像犯人一样。然而神的道却不
被捆绑。所以，我为选民凡事忍耐，叫他们也可
以得着那在基督耶稣里的救恩和永远的荣耀。

（提后 2:8-10）

保罗将自己在传扬基督时的坚忍与对上帝救恩
工作（包括拣选）的认知联系起来，这种关联性不
容忽视。

这种关联并非源于保罗的心智——耶稣也教导
同样的事。在约翰福音 6 章，耶稣为众人的救恩
而献上自己。这里的语境极为重要。他以旧约中摩
西的例子为背景，用一个引申的比喻来描述自己：

“我就是生命的粮。到我这里来的，必定不饿；信我的，永远不渴。”（35节）之前，耶稣在这一章就上帝在他们生命中的工作说了一些话。他进一步阐释说：“信神所差来的，这就是做神的工。”（29节）

耶稣在将自己赐予众人并劝勉他们信靠他时，他解释了在其中运作的属灵动力。在此我们必须密切留意他的话语并读懂其逻辑：

只是我对你们说过，你们已经看见我，还是不信。凡父所赐给我的人必到我这里来；到我这里来的，我总不丢弃他。因为我从天上降下来，不是要按自己的意思行，乃是要按那差我来者的意思行。差我来者的意思就是：他所赐给我的，叫我一个也不失落，在末日却叫他复活。因为我父的意思是叫一切见子而信的人得永生，并且在末日我要叫他复活。（约 6:36-40）

耶稣在这里宣告说，他将自己赐予众人，接纳凭信心归向他的人，保守和坚固他们，并在末日使他们复活；这一切的工作，都与父将每一个选民赐给他的作为紧密相连。凡父所赐给基督的人，都必归向他并信靠他。

这使耶稣进一步作出两个宣告。第一，耶稣说：

“若不是差我来的父吸引人，就没有能到我这里来的；到我这里来的，在末日我要叫他复活。”（约 6:44）他接着说：“我实实在在地告诉你们，信的人有永生。”（47 节）这邀请是白白的，且向所有人发出。凡信的人都被基督接纳，并保守到底。但他们得救的背后，是父永恒的拣选。

正如当时门徒们难以理解耶稣的话一样，我们如今也很难理解这些观念。或许我们该感到安慰，因为最初的使徒们也曾与耶稣关于救赎的教导产生过争执。

。

他的门徒中有好些人听见，就说：“这话他的门徒中有好些人听见了，就说：“这话甚难，谁能听呢？”耶稣心里知道门徒为这话议论，就对他们说：“这话是叫你们厌弃吗？倘或你们看见人子升到他原来所在之处，怎么样呢？叫人活着的乃是灵，肉体是无益的。我对你们所说的话就是灵，就是生命。只是你们中间有不信的人。”耶稣从起头就知道谁不信他，谁要卖他。耶稣又说：“所以我对你们说过，若不是蒙我父的恩赐，没有人能到我这里来。”（约 6:60-65）

拣选是圣经的教义吗？我们的答案必须斩钉截铁——是的！圣经教导我们，上帝拯救的工作根植

于他的拣选之工中。当我们认识这位上帝是谁、也认清我们作为罪人的本相时，就会意识到，唯有上帝才是那位选择并拯救我们的。若非如此，我们断不能得救。正因为上帝已定下谁将蒙拯救，我们就能且必须传讲这白白的福音恩赐，确知上帝正在世间动工，引领罪人归向自己。

进一步思考的问题

1. 为何在我们研究神学之初，确立上帝之道的权威性是如此重要？
2. 对上帝全权教义的常见反对意见有哪些？圣经如何回应这些质疑？
3. 拣选的教义如何彰显上帝在救恩中的恩典？它又如何突显人类的堕落？
4. 如果有人主张拣选只是改革宗教导的教义，而非圣经教导的，你会如何回应？
5. 为什么那些相信拣选教义的人，往往未能认真地参与个人布道？理解拣选与上帝的全权，应如何推动我们进行福音事工？

3

约

正如我们在第一章所见，约的真实深深根植于圣经，对改革宗神学而言至关重要。事实上，纵观教会历史，直至今日，许多人将改革宗神学与圣约神学这两个术语交替使用。

但什么是“约”？这一定义颇有帮助：“两方之间订立的协议，其中一方或双方宣誓承诺履行或避免某些预先规定的行为。”¹ 提前立下承诺，是为了界定关系的本质。

圣约构成了上帝启示自身以及他如何救赎子民的骨架与结构。16世纪苏格兰伟大神学家罗伯特·罗洛克（Robert Rollock）曾说：“上帝对人所说的一切皆不出圣约之外。”² 当代神学家巴刻（J. I. Packer）同样坚定地说：“首先，唯有将福音置于约的框架中，我们才能正确理解上帝的福音……其次，只有以约为框架，我们才能正确理解上帝的话语。……”

第三，若不以约为框架，就无法正确理解上帝的实存。”³ 如罗伯克与巴刻所言，上帝在救赎中的一切作为都有约的性质。

我们如果仔细查考圣经，便能证实这一点。上帝始终以约为框架来解释他所施行的救赎。在改革宗神学中，救赎之约是“恩典之约”。圣经向我们显明了各种约，由此逐步显明了这一终极的约。我们要详细查考这些约，但必须始终牢记它们在恩典之约下的合一性。

行为之约

我们再次从创世记开始。在创世记 2:16-17 中，上帝将他的道赐给亚当，以治理和引导他。这个来自上帝的启示是以约的形式呈现的。正如我们所看到的，其中包含了对亚当的明确规定，既有警告，也有祝福。为避免我们忽略其中约的结构，旧约后期，上帝在谴责以色列民不肯悔改的罪时，将整个民族比作伊甸园中的亚当：“他们却如亚当背约，在境内向我行事诡诈。”（何 6:7）我们只要将创世记 2:16-17 与我们对约的定义相对照，就能发现何西阿所证实的这一点。主以约的形式向亚当赐下他的祝福、诫命与

应许。双方的关系被确立，预先阐明了义务，并概述了后果。

问题当然在于，亚当没有守住他在圣约中的义务。他非但没有遵从上帝的话——不吃分别善恶树上的果子——反而漠视上帝的话，听从妻子和蛇的引诱，使人类陷入毁灭。这唯有在末后的亚当——基督——荣耀的工作中才得扭转。保罗如此阐述：

死既是因一人而来，死人复活也是因一人而来。在亚当里众人都死了；照样，在基督里众人也都要复活。（林前 15:21-22）

上帝通过约来进行启示，并不始于亚当在伊甸园违背约，也不终于此。我们看到在亚当堕落之后，上帝以连续出现的诸约的形式，显明了他恩典的救赎计划，这些约最终都在主耶稣基督的工作中得到成全。

与挪亚所立之约

堕落之后，下一个被明确认定为约的，是上帝与挪亚以及其后一切的活物和人类所立的约（参创 9:8-17）。上帝因人类的邪恶，用洪水毁灭了全地，却

拯救了挪亚一家。在洪水之后的这约中，上帝宣告：尽管人类仍将一直犯罪悖逆他，他却不会再用水毁灭全地。他以彩虹为记号，作为约中的应许的印证。

就实质而言，上帝应许不再以洪水施行审判，这为成就其他约的应许奠定了背景。上帝暂缓审判，是因他计划差遣应许中的圣子弥赛亚来为他的子民成就救赎。为要在耶稣基督里完成这救恩，上帝以忍耐和怜悯暂缓对罪人的审判。

上帝救赎历史中的一切事件，背后都蕴含着这类约的应许：在命定的日子到来之前，上帝会暂缓普世性的审判。彼得在论及耶稣再来时将成就的终极救恩时，所用的逻辑也是这样。彼得写道：

主所应许的尚未成就，有人以为他是耽延，其实不是耽延，乃是宽容你们，不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改。但主的日子要像贼来到一样。那日，天必大有响声废去，有形质的都要被烈火销化，地和其上的物都要烧尽了。（彼后 3:9-10）

亚伯拉罕之约

在与人类立下暂缓审判的约之后，上帝接着通过一系列重大应许彰显了他的救恩。我们首先遇见的是他对亚伯拉罕的应许。与挪亚之约相同，立约双方明确可辨；上帝赐下记号为证；并且其约定既适用于人类代表，也适用于他的后裔。对亚伯拉罕的应许乃是祝福的应许——上帝应许使他名为大，并要藉着他使地上万族得福（参创 12:2-3）。随着约的应许的展开，我们看到这祝福实现在亚伯拉罕的后裔之中（参创15:3-5），这让我们想起创世记 3:15 对亚当夏娃的应许。后来，上帝又应许将土地赐给亚伯拉罕及其后裔（参创 15 章；17:8）。

这约是亚伯拉罕藉着信心领受的。创世记 15:6 记载，亚伯拉罕“信耶和华，耶和华就以此为他的义”（6 节）。给亚伯拉罕的圣约应许同样有与之相联的记号——男子受割礼（参创 17:10）。这记号既要施行在亚伯拉罕本人身上（因为他是成年后被上帝纳入圣约），也要施行在他照管下的男性成员身上，无论是孩童或是归入他家中之人（参创 17:13）。这记号最终指向更伟大的实体，成了应许的印记。罗马书 4:11 说：“并且他受了割礼的记号，作他未受割礼的

时候因信称义的印证，叫他作一切未受割礼而信之人的父，使他們也算为义。”

上帝给亚伯拉罕的应许最终在基督里被成就（参加 3:14），并也会赐给在基督里的人：“你们既属乎基督，就是亚伯拉罕的后裔，是照着应许承受产业的了。”（加 3:29）割礼作为约的记号，也达成了其目的，指向心灵上的割礼的必要性（见申 10:16；30:6；耶4:4；9:25）。新约如此阐明：“因为真受割礼的，乃是我们这以神的灵敬拜、在基督耶稣里夸口、不靠着肉体的。”（腓 3:3）

西奈之约

上帝通过约的框架所展开的救恩，在出埃及记中再次显明，这是上帝藉摩西与百姓所立的约。这一约中有许多义务有特定的时效性，颇为复杂，许多条款专属于神权政治下上帝子民的生活形态。但约的本质仍是恩典性的，其背景是上帝救赎他百姓的大工（参出 19:4；申 4:37；7:7 - 9；10:15）。

律法本身从来不是得救的途径。圣经视此为不言而喻的真理：“没有一个人靠着律法在 神面前称义，这是明显的；因为经上说：‘义人必因信得生。’”

（加 3:11）。与此同时，律法显明了过圣洁生活的意义，并指向上帝将透过基督完成的终极救赎之工。如此，摩西之约既教导了上帝的本质与特征，也显明他的子民被圣灵改变与加添力量后当效法的圣洁样式，更指向了上帝藉其圣子之死，所献上的完美无瑕的祭物。

大卫之约

我们接下来要探讨的圣约记载于大卫的事迹中。在撒母耳记下 7 章，耶和华使大卫脱离仇敌得享安息。因此，大卫渴望为主建造圣殿。上帝再次立下了约的应许。正如与亚伯拉罕所立之约及对亚当夏娃的应许，这个约的核心在于大卫的后裔。

你寿数满足、与你列祖同睡的时候，我必使你的后裔接续你的位；我也必坚定他的国。他必为我的名建造殿宇；我必坚定他的国位，直到永远。我要作他的父，他要作我的子；他若犯了罪，我必用人的杖责打他，用人的鞭责罚他。但我的慈爱仍不离开他，像离开在你面前所废弃的扫罗一样。你的家和你的国必在我面前永远坚立。你的国位也必坚定，直到永远。（撒下 7:12-16）

上帝对大卫的约的应许，在所罗门的一生中得到了初步应验——所罗门建造了圣殿，而上帝也对他显出了极大的忍耐。但这约的真正应许远远超越了所罗门。诗篇 89 篇写道：

我与我所拣选的人立了约，
向我的仆人大卫起了誓：
我要建立你的后裔，直到永远；
要建立你的宝座，直到万代。
（诗 89:3-4）

这关于君王的圣约应许是上帝救恩计划的核心，也是加百列向马利亚宣告的、关于她儿子的应许的高潮：

他要为大，称为至高者的儿子；主神要把他祖大卫的位给他。他要作雅各家的王，直到永远；他的国也没有穷尽。（路 1:32-33）

上帝在救恩启示中的每个重大转折点，都以圣约应许的形式呈现。正如巴刻所言：必须以约的框架来理解福音。

新约

圣经启示的最后一个主要的约，是上帝应许赐予他子民新的属灵生命，使他们能顺服他的命令。先知耶利米称这应许为新约，耶稣也称之为新约，而希伯来书在引用耶利米书时同样如此（参耶 31:31；路 22:20；来 8:8-12）。

以下是耶利米对新约的阐释：

耶和華說：“日子將到，我要與以色列家和猶大家另立新約，不像我拉着他們祖宗的手，領他們出埃及地的时候，與他們所立的約。我雖作他們的丈夫，他們却背了我的約。這是耶和華說的。”耶和華說：“那些日子以後，我與以色列家所立的約乃是這樣：我要將我的律法放在他們里面，寫在他們心上。我要作他們的神，他們要作我的子民。他們各人不再教導自己的鄰舍和自己的弟兄說：‘你該認識耶和華’，因為他們從最小的到至大的都必認識我。我要赦免他們的罪孽，不再記念他們的罪惡。這是耶和華說的。”（耶 31:31-34）

当耶利米将此事框定为圣约时，他呼应了摩西在申命记 30 章所作的应许。上帝子民所需的是，上帝亲自改变他们、为他们行心灵的割礼，赦免他们的罪，并更新他们的心。这显明了上帝救赎之工的启示。在基督里，他不仅赐下所应许的福分、完全的牺牲与永恒的君王，更改变他子民的心，为罪提供完全的赦免。

希伯来书的作者如此阐释这一点：

因为他一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全。圣灵也对我们作见证；因为他既已说过：“主说：那些日子以后，
我与他们所立的约乃是这样：
我要将我的律法写在他们心上，
又要放在他们的里面”；
以后就说：
“我不再记念他们的罪愆和他们的过犯。”
这些罪过既已赦免，就不用再为罪献祭了。（来 10:14-18）

后来希伯来书的作者称基督的赎罪之血为“那凭永约之血”（来 13:20）。鉴于这约的应许的重要性，

耶稣在被卖的那夜用相似的话来进行宣告，就不足为奇了：“这杯是用我血所立的新约，是为你们流出来的。”（路 22:20；另参林前 11:25）

理解圣经的圣约结构，对认识改革宗神学的本质来说至关重要。因为改革宗神学是以圣经为中心的，因此上帝启示救恩的方式必然会影响我们今日的理解与传讲。我们在仔细查考圣经中逐渐展开的圣约时，不仅能更清晰地看见耶稣基督，亦能领略上帝赐给万国的救恩之广阔，还有那唯独本于恩典、唯独藉着信心、唯独在基督里的救恩之荣耀——这一切都归于三位一体上帝的至高荣耀。

进一步思考的问题

1. 我们看出圣经是以约为框架时，就看见了什么？约的框架教导了我们关于上帝的哪些真理？
2. 亚伯拉罕之约、摩西之约、大卫之约和新约分别凸显了基督救赎工作的哪些方面？
3. 上帝的约对今日的你有什么意义？

改革宗神学的祝福

改革宗神学的伟大真理是上帝子民的祝福。但为什么这么说呢？

圣经的确据

首先且最重要的是，改革宗神学准确地呈现了上帝启示的关于他自身的真理。人生中最具决定性意义的问题莫过于“上帝是谁”，而改革宗神学给出了清晰且合乎圣经的答案。

关于上帝是谁、以及他对子民的要求，其清晰性根植于“唯独圣经”这一改革宗神学的核心教义。当今许多人确信需要通过隐秘或主观的过程来辨别上帝的旨意。他们要么努力激发内在情感印记，要么试图寻求专家的建议。但改革宗神学将我们引回圣经，因为上帝正是在圣经中向我们清晰地显明他自己并他的

意志，并且其方式非常易于理解。

所启示的内容不仅是清晰的，还具有权威性。我们可以用圣经的教导来检验其他教导。这对我们同样是极大的祝福。每当我们听到关于上帝或人、关于生命境遇或世界状态的教导时，都能以圣经的权威标准来对其进行检验。

改革宗神学在强调圣经作为我们认识上帝及其意志的唯一权威来源时，也着重强调圣经中最突出的内容，就是上帝与救恩的真理。这些真理，还有改革宗教会对这些真理的强调，有时却会遭到轻视。甚至有些源自改革宗传统的教会和神学家，也会淡化这些真理。但我们会看到，正如圣经有权威性与清晰性一样，这些真理每一条都是祝福。

上帝全权之下的安慰

正如我们已经看到的，上帝对我们的救恩拥有全权的掌管。这是极好的消息，因为圣经教导我们：若凭己力而行，我们本无得救的盼望。上帝是以爱和怜悯施行拣选的那位；是他亲自吸引罪人归向自己；并且他已应许，那些他所救的人，他必保守到底。这正

正是加尔文主义五要点的核心要义，也是五大唯独背后的深刻含义。我们在耶稣基督里得救的每个层面，都见证了人的罪性、上帝的全权、基督完备的供应以及圣灵工作的必须性。这是何等美好的福音。

但改革宗教导的祝福之一，在于它不仅强调上帝在我们救恩中的全权，更强调上帝在一切生命境遇中的全权。这是好消息，尤其会在我们遭遇艰难时成为特别的安慰。

任何有思想的人都明白，生活中许多事情都超出了我们的控制范围。许多最影响我们人生的事件都属于这一类——我们无法决定自己的出生时间，也无法选择自己的父母。尽管上帝常赐给我们学习和成长的机会，但我们形体与心智的某些特质却终其一生不会改变。即便最注重健康之人，也可能被诊断为绝症或致残的疾病。即便在我们看似最具影响力的领域，我们仍会面临决策的意外后果与能力局限。虽然世人珍视掌控的幻觉，但诚实地审视生命便会清晰看到：我们对其所能施加的力量实在微乎其微。

当诸事顺遂时，我们容易自欺地以为自己是全权的主宰。想想尼布甲尼撒，当他走在巴比伦宫殿的屋顶上时说：“这大巴比伦不是我用大能大力建为京

都，要显我威严的荣耀吗？”（但 4:30）这正是我们在顺境中容易陷入的狂妄。我们会自欺欺人地以为自己是万物的全权主宰，将成功、幸福、健康和友谊视为自身能力与掌控力的明证。

苦难揭露了这些妄想的虚妄。正是通过苦难，我们更深刻地意识到自己的软弱、无能——简而言之，意识到我们并非全权的主宰。我们明白自己无法掌控一切。

这是极好的起点，而改革宗神学教导我们以这点作为救恩的开端也绝非偶然。在概括改革宗救恩教义的著名加尔文主义的五要点中，首字母 T 代表“全然败坏”。要理解我们在基督里的救恩，就必须认清我们本性的堕落。唯有认清自己的罪性及完全无力自救，我们才能充分体会上帝拯救我们的方式。

这一关于救恩的真理，在改革宗神学中具有独特的地位，指向了一个适用于人生方方面面的事实：上帝统管万有。尤其是在苦难中时，认识这一点是何等蒙福。面对自身的软弱，我们可以转向并信靠慈爱的父。他是满有怜悯与恩慈的上帝，他掌管一切。有人认为世界由相互争斗的力量统治，或认为苦难意味着上帝失失了对世界的掌控、背弃了他的应许。这些谬论与真理相去甚远。事实上，我们在考察圣经关于耶

稣基督受难的教导时，就会注意到人类历史上最不当受的痛苦，明确地说，是按上帝预定的计划发生的。上帝甚至在最黑暗的时刻也掌权，在我们完全无能为力时依然掌控全局。

上帝对万物的全权，从微小到宏大无所不至。没有一事不在他看顾之中。耶稣曾以此提醒他的门徒：

两个麻雀不是卖一分银子吗？若是你们的父不许，一个也不能掉在地上；就是你们的头发也都被数过了。所以，不要惧怕，你们比许多麻雀还贵重！（太10:29-31）

拥有一种毫不妥协地强调上帝绝对全权的神学，是何等蒙福！耶稣深知，没有什么比这关于上帝的真理更能带来安慰了。

我们所有人都曾或多或少地观察世界局势，并疑惑——或许是公开地，或许只是在心里——为何事件会如此发展。或许我们甚至从个人角度思考过这个问题。与其追问当前事件为何如此演变，我们更会困惑于为何自己会处于这样的特定处境。这些都是难题，而圣经没有回答所有问题，更不用说改革宗神学了。但这种神学提供的框架，仍会给我们极大的清晰性。

改革宗神学的框架提醒我们：上帝全权掌管着所发生的一切事情。作为改革宗神学伟大历史文献之一的《威斯敏斯特信仰告白》如此宣告：“上帝从万古以先，本着他自己的旨意，按着他最智慧、最圣洁的计划，全然自主的、绝不改变的決定一切将要成的事。”¹ 明白这一点，是极大的安慰。虽然这不能解答我们对具体境遇的特定疑问，但确实能提醒我们——尽管有些事不符合我们的期待，但所有事件与境况都是按上帝的计划发生的。明白这一点，就能消除许多消耗我们生命的忧虑。

当我们开始领会圣经中关于上帝作为慈爱天父的美善教导时，这种来自上帝全权的鼓励就更显深刻。我们可以想象一位全然掌权却缺乏良善、智慧与怜悯的上帝；也可以想象一位慈爱仁慈却在根本上受限，或可能被撒但的诡计或人的决定所阻挠的上帝。但正如我们所见的，圣经所启示的上帝既是全权的，又是良善的。

我们可以再次细读前文引用的《威斯敏斯特信仰告白》的宣告。上帝的旨意是“智慧”与“圣洁”的，事实正是如此。这与整本圣经的教导完全一致。

如，耶稣教导他的门徒，认识上帝作为一位慈爱的天父，能帮助他们避免过度忧虑。他将上帝超越万物的全权与上帝要我们避免忧虑的命令联系起来（参太 6:25-33）。上帝的全权与知识涵盖飞鸟、花朵，以及我们所需的衣食住行。这并不限制我们的自由；相反，这增强了我们作为受造物的自由——除非我们将“自由”定义为脱离上帝的彻底自主。我们怀着确信生活，深知他既是全权的，又是良善的。凡认识上帝为父的人，都明白他的全权与良善相结合乃是一种祝福。这是我们至大的安慰。

这正是改革宗神学伟大信仰告白文献之一《海德堡教理问答》的第一问所强调的主题。这问题是这样问的：“或生或死，你唯一的安慰是什么？”其完整回答值得全文引用：

或生或死，我的身体和灵魂都不属于我自己，而属于我信实的救主耶稣基督。他用自己的宝血完全偿还了我一切的罪债，并且救我脱离魔鬼一切的权势。他如此地保守我，若没有天父的允许，我连一根头发也不能掉落。的确，他叫万事互相效力，使我得救。故此，他也藉着圣灵确保我得到永生，并且使我从今以后甘心乐意地为他而活。

上帝的全权与安慰之间的这种联系超越了我们个人的生活。我们要以此为框架来理解上帝在世界中的旨意和作为。他的目的是荣耀他自己，而在这一过程中，他拯救那些他所召之人，并为他们的益处行事。

耶稣在赐给门徒的大使命中，明确地将他的权威与他通过子民所进行的不可阻挡的工作联系了起来：

耶稣进前来，对他们说：“天上地下所有的权柄都赐给我了。所以，你们要去，使万民作我的门徒，奉父、子、圣灵的名给他们施洗。凡我所吩咐你们的，都教训他们遵守，我就常与你们同在，直到世界的末了。”（太 28:18-20）

这在很大程度上展示了上帝在世界中的作为。他正在荣耀自己，使他的儿女越来越像基督，并建造基督的教会。

对上帝在世界中作为的这种理解使一切都有了正确的视角。无论国家或全球发生何种事件，无论教会面临何种挑战或危险，基督徒——尤其是那些宣讲并珍视上帝全权的人——都能从终极意义上明白上帝的作为。我们能够理解这个世界，因为我们知道上帝是全权的，一切都按他美好的计划和旨意运行。

上帝拣选的奇事

改革宗神学对上帝全权的强调与其对拣选之工的重点关注密不可分。初看之下，将拣选教义称为祝福，似乎令人费解。对许多人而言，这恰恰是他们学习神学时遭遇的首个绊脚石。有人视拣选教义为对人类自由的粗暴践踏，或认为这一教义既不公平、又绝对，甚至使人类的行为失去了意义。但正如我们所看到的，圣经的明证是难以辩驳的。虽然我们想到身边那些还未信主的人，就会觉得这教义艰涩难咽，但拣选的教义绝非我们勉强承认的教条，而是我们应当欣然接纳并欢庆的真理。尽管拣选是奥秘，但最终我们能理解上帝才是选民之主，这本身就是莫大的祝福。

为什么这么说呢？首先须谨记：我们本来就是罪人，天性背离上帝，与他为敌。因着罪性，我们执意自主、掌权、随心而活。这意味着我们永远不会也不可能主动选择上帝。顺服他并信靠他的圣子，从根本上是与我们作为人类的本性相违背的。若非上帝出于怜悯与恩典的个别拣选，无人能得救。我们为拣选欢欣，因它彰显了上帝对罪人辽阔高深的大爱。

同样，拣选的教义是一种祝福，因为它为得救之人提供了确据。如果任凭我们自己，我们永远不会选择上帝；同理，如果由我们自己决定，我们的救赎会永远充满不确定性。读到罗马书 8:30 这样的经文是何等蒙福——保罗将预定与得荣耀紧密相连：“预先所定下的人又召他们来；所召来的人又称他们为义；所称为义的人又叫他们得荣耀。”预定与得荣耀之间这不可断裂的连结，带给我们极大的安慰。上帝从不半途而废，他永恒的预定之工，最终会使他所拣选的人得着荣耀。真正的救恩必然引向得荣耀，这是何等大的福分！救恩不取决于我们多变的情感，而基于上帝永不更改的计划、作为与拣选。

正因上帝的拣选，因他是施行呼召的那位，且拯救我们是他的旨意，我们就能在生命中拥有稳固的确据。上帝在救恩中的工作，与他使万事互相效力、使他的儿女得益处并且效法基督的工作，两者之间存在如此关联的提醒，对我们来说是何等宝贵的祝福：

我们晓得万事都互相效力，叫爱神的人得益处，就是按他旨意被召的人。因为他预先所知道的人，就预先定下效法他儿子的模样，使他儿子在许多弟兄中作长子。（罗 8:28-29）

约的清晰性

透过约的启示来认识上帝，会带来哪些福分？首先，理解约在上帝旨意展开过程中的核心地位，为我们给出了更深入理解救恩益处的框架。试想一下，你刚领受了一份作为传承的珍贵礼物。这份改变生命的礼物会带来巨大的益处与特权，你自然会想要更全面理解它。或者再举个例子：如果你因婚姻进入新家庭，或突然寻得失散多年的亲人，你很可能想知道如何将自己的人生故事与这个新的家人的历史与成就联系起来。关于这些关系的信息对你而言必定是极为宝贵的。

那么，在耶稣基督里的救恩上，这种重要性又该有多高呢！我们领受的救恩福分，是在一系列连续的约的背景下向我们展开的。唯有读并理解这些约，我们才能真正开始领会通过基督临到我们的福分。

加尔文提醒我们：耶稣基督是“披戴着他的福音”降临的²。这福音的外袍，本身是以约的形式向我们启示的。基督作为这些约的祝福的总纲与中保，是我

们应当更清楚地寻求认识、理解并崇拜的那一位。上帝已通过他约的应许，向我们显明了基督的位格与恩惠。理解约的应许，就是理解基督所带来的恩惠。

圣约也提醒我们，历代上帝子民之间存在着伟大的延续性。旧约时代的信徒领受了一系列连续的圣约应许，这些应许都展现了将在耶稣基督的生、死、复活与升天中成就的救恩戏剧。从非常真实的意义上说，今天在基督里的人，在属灵上与过去所赐下的圣约应许是相连的。这正是为什么使徒保罗能说：“你们既属乎基督，就是亚伯拉罕的后裔，是照着应许承受产业的了。”（加 3:29）当今改革宗教会常自称为“圣约群体”，这既显明我们彼此间的联结，也表明我们与历史上的上帝圣约子民成员的关联。

同样，当使徒保罗试图提醒基督徒警惕所面临的属灵危险时，他回溯了出埃及记时代的以色列民，写道：“弟兄们，我不愿意你们不晓得，我们的祖宗从前都在云下，都从海中经过。”（林前10:1）尽管保罗是在写信给外邦基督徒，但他仍将那些从埃及

奴役中得救的人称为“我们的祖宗”。这些经文清楚表明，圣约将我们的经历与过去的经历紧密相连。

改革宗神学对圣约的强调，也能提醒我们記念上帝赐给后来者的应许与警告。历史上改革宗教会强调子女会得到的祝福还有子女对父母、父母对子女的责任，这绝非偶然。这与上帝的有形圣约群体成员的合一性息息相关。我们可以在五旬节彼得的那篇伟大讲道中看到这一宣告。彼得宣告，救恩的应许与悔改的命令是上帝白白赐给一切听道之人的。但他补充说：

“因为这应许是给你们和你们的儿女，并一切在远方的人，就是主我们神所召来的。”（徒 2:39）

当我们查考旧约中上帝子民的榜样时，一定会注意到：父母在将信仰传承给儿女的过程中扮演着举足轻重的角色。他们所传给儿女的，要么是对主和他话语真挚而活泼的委身，要么是相对冷淡的态度和妥协的灵。改革宗神学及其对上帝藉圣约作工之重要性的强调，凸显了这一现实。信徒不仅有个人的属灵责任，更被命令要与约书亚一同宣告：“至于我和我家，我们必定侍奉耶和华。”（书 24:15）这是对上帝所赐命令的应用。他在申命记 6:4-9 中吩咐父母

要向子女教导他的诫命：“无论你坐在家里，行在路上，躺下，起来，都要谈论。”（第7节）家庭之所以要承担这些责任，是因着上帝在约中的应许的本质，这些应许是赐予上帝子民及其子孙、代代相传的。虽然每个人都蒙召要悔改并信靠基督，但是，作为信徒而活，我们的使命从来都不是单打独斗。我们都是在家庭中成长起来的，我们当中许多人蒙召承担作父母、带领家庭的责任，并在更大的圣约群体中凭信心而行。

这更大的圣约群体就是教会。教会是根植于圣约的共同体。我们可以通过耶稣基督赐予教会的两大圣礼看清这点：洗礼与圣餐——二者皆为圣约的记号与印记。洗礼是新生的圣约记号，其象征意义指向圣灵洁净的工作；凡领受洗礼的人，都被接纳进入上帝有形的家中，同时也被挑战要尽悔改的义务，还有信靠主耶稣基督以致得救、脱离罪。圣餐则根植于基督在十字架上的工作，象征性地指向基督的身体与血，并且是那藉着基督代替我们受死所确立之应许的印证。因此，耶稣基督在设立圣餐时，称这杯为“用我血所立的新约”（路 22:20）。我们也看到，当上帝子民同领这圣约之餐时，耶稣基督藉着圣灵与他们相交（参林前 10）。

圣约在救恩中的核心地位对我们具有深远意义。这会使我们清晰地理解上帝拯救的旨意；将我们与历代信徒——甚至那些生活在耶稣基督决定性启示之前的信徒——紧密联结；也给了我们一个框架，使我们理解上帝在家庭中的工作，及我们作为基督徒在教会中的生活。尽管某些基督徒可能会轻视或否认圣约神学，但改革宗传统始终强调其重要性。这是改革宗神学的标志性特征之一，并且是一种我们要接受和宣扬的祝福。

信仰告白的透明性

我们在第一章介绍的改革宗神学特征之一，便是其致力于坚定而彻底的公开信仰告白。在介绍了圣约神学的宏大祝福之后，我们理当检视这一特征，因为有形教会的群体，正是通过信守信仰告白来界定的。

历史上，即便在遭受大迫害的时期，改革宗传统的教会仍十分重视制定公开的信仰告白，以宣告他们所信的真理。多数时候，这些信仰告白会配以教理问答来教导孩童与新归信者。正如我们所指出的，这种

教教导或以要理问答的方式培育下一代的倾向，也与改革宗神学所强调的、我们在耶稣基督里的救恩具有圣约性这一事实相契合。

从实际角度看，当信仰告白被弃置或忽视时，改革宗神学的其他显著特征——包括其对圣经核心权威性的强调——几乎立即就会随之衰落。这就是为何信条虽在权威性上永远无法取代圣经，却仍被如此严肃对待。

信仰告白的另一益处是向教会内外人士提供透明度。通过这些信条，我们表明自己相信圣经所宣告的关于上帝、人类、救恩、教会以及世界的真理。这种清晰性与诚实性——在商界或可称为“广告真实性”——应是所有基督徒，尤其是基督教牧师的首要追求。箴言教导我们：上帝“给行为纯正的人作盾牌”（箴 2:7）。我们知道上帝赐福于那些公开陈述真理的人：“行为纯正的义人，他的子孙是有福的！”（箴 20:7）

我们可以在使徒保罗的事工中看到这一点，他写道：“我们所夸的是自己的良心，见证我们凭着神的圣洁和诚实；在世为人不靠人的聪明，乃靠神的恩惠，向你们更是这样。”（林后1:12）他也将自己的事工与其他人的进行对比：“我们不像那许多人，为利混乱神的道；乃是由于诚实，由于神，

在神面前凭着基督讲道。”（林后 2:17）这种真诚和正直的一部分，就是清楚说明你所相信的是什么，以及你立志要教导什么——也就是公开宣认自己所持守的信仰。而在清楚地宣认这一信仰之后，还要以正直的心持守到底。

这类清晰的信仰告白，始终伴随着改革宗神学最健康、最真实的表达。这些信条是向世界宣告教会所信之道的方 式；是训练下一代认识信仰核心要素的途径；也是引导教会中的成员评估所遇到的所有教导或实践的准则。教会历史表明，若没有信经与信条，便不可能有历久弥新的改革宗教导。这类信仰告白既有这样的益处，我们又有什么理由去忽视它们呢？

我们也必须承认，信仰告白就其本质而言具有界定范围的作用。这或许正是今天许多教会和个人拒绝使用历史性信仰告白的原因。毕竟，如果你清楚地宣告了圣经关于拣选的教导，那么你就是在说，其他观点是不正确的。如果你对洗礼这样的问题作出明确的立场宣告，那么你同样是在宣告：圣经确实对这些事情有所教导，而且这种教导对我们具有约束力。在教会治理形式上采取长老制，就意味着你不会采取纯粹的会众制，也不会采取主教制。

信仰告白具有这样的约束力这一事实，会让一些人感到不安。许多人希望教会能摆脱这类限制。即便是在那些名义上认同某一信仰告白的宗派中，也有许多人因清晰的教义结论所带来的限制而感到不满。针对这些异议，我们要给出三点简要回应。

首先，圣经本身预设了教义声明或公开认信的必要性。这正是保罗写信给提摩太时所描述的：“你从我听的那纯正话语的规模，要用在基督耶稣里的信心和爱心，常常守着。”（提后 1:13）这在其他地方被称为“道理的模范”（罗 6:17）。在旧约中，我们看到清晰的信经性的宣告，如申命记 6:4：“以色列啊，你要听！耶和华我们 神是独一的主。”如果圣经本身预设了信徒应当持守某些信经性的信仰立场，我们当然就必须认真看待这一点。

其次，历史性的信仰告白具有历经岁月和长期深思熟虑所带来的益处。我们绝不应当以为，仅凭我们自己手中的圣经，以及有限的人生经历，就不需要从别人的劝勉和教导中获益。谋士众多必有智慧，那些经得起时间考验和反复检验的教导，往往（虽然并非总是如此！）应当在我们的思考和判断中受到高度重视。如果有人抱持这样的态度，就应当引起我们的警觉与忧虑：其他所有人都错了，唯独我们的教会是第

一个真正把圣经读明白的教会。基督徒借着委身于一份信仰告白而得着稳固。当然，信仰告白绝不能凌驾于圣经之上；但它可以像一道护栏，防止那些声称自己是第一次发现真理的人，滥用权柄或操纵他人。

最后，正如我们所看到的，信仰告白还有一个益处，就是以清楚而平衡的方式向那些在旁观察的人宣告我们的信仰。在教会内部，信仰告白使我们持守某种特定的教导，也能防止任何一个人自认为拥有绝对的、新创的权威。在教会之外，信仰告白能使人确切地知道我们在教导什么，以及我们为什么这样教导，而不需要任何粉饰、诡诈或含糊其辞。这些不仅仅是美德，更是效法新约模式之事工的必备要求。

改革宗神学是祝福吗？

我们在此的主张是：我们不仅能定义并捍卫改革宗神学，更能拥抱并为之欢庆。那些乍看之下似乎是缺点的领域，实际上都是优点。圣经的权威性、上帝的全权与拣选、圣约的清晰性，以及公开信仰告白所具有的透明性与问责性，这些都是美好的恩赐。圣经明确宣告上帝之道的至高权威，阐明了上帝在我们生命的每一个层面——尤其是救恩中——都有绝对的全权。圣约在上帝的工作中至关重要，而坚定有力的公开信仰告白，虽然与现代人所崇尚的独立和自主观念

相悖，却给了我们在当今世界开展事工与传福音所需的稳定条件。

我们不应模糊或忽视神学与其他神学体系之间的这些核心差异。改革宗神学持守圣经中伟大的真理，对那些寻求坚固根基和完整一致的信仰框架的基督徒而言，这是一种稳固的压舱石，也是美好的祝福。

进一步思考的问题

1. 在苦难中，上帝的全权能以何种方式成为你特别的安慰？
2. 当我们展望未来时，上帝在救恩中的全权如何给我们信心？
3. 为何上帝在圣约中显明他的救恩是一个如此大的祝福？
4. 不信者如何从信经与信条所给的透明性中受益？这些相同的信经又如何使教会内的基督徒受益？

改革宗神学问答

接下来，你会看到一系列问题与简短的回答——至少是我在力所能及范围内尽可能简洁的回答。改革宗神学会从各个方面引发许许多多的问题。这一章无法回答所有可能提出的问题，因此，本书末尾列出了一些推荐资源，供读者进一步阅读。

我需要理解神学才能更深入地认识上帝吗？

神学即指“关于上帝的言说”、“关于上帝的观念”或“对上帝的研究”。从这个意义上说，人人都是神学家。一个人或许是不合格的神学家、马虎的神学家或异端神学家，但几乎每个人都对上帝及其相关教义持有某种观念。因此从根本而言，认识上帝与正确理解神学有着不可分割的关联。

但人们提出这个问题时，往往真正想问的是：

“我必须阅读神学著作，或者在学术环境中研读神学，才能认识上帝吗？”对于这个问题，答案是否定的，但这是一个需要加以限定的“不是”。之所以需要这样限定，是因为当圣经谈到在上帝的恩典中长进时，总是把在上帝的恩典中长进与在认识上帝的知识上长进联系在一起。

正如我们生命中其他任何关系一样，如果认为不更多认识上帝就能增进对他的了解，那这种想法必然是荒谬的。我们必须聆听他在圣经中的启示；必须研读并默想主的作为；不可仅仅作听道之人，更要成为行道之人。值得注意的是，彼得在写给教会的最后的话语中，将在恩典中长进与在知识上长进联系在一起（参彼后 3:18）。

然而，虽然我们很容易受到一种强烈的试探，想要将研读和默想与认识上帝割裂开来，但同样、甚至更危险的是，我们以为，自己既然能够正确地谈论基督，就必然认识他。我们也可能自欺，以为奉基督之名行事就等同于认识他。耶稣对此警告说：

当那日必有许多人对我说：“主啊，主啊，我们不是奉你的名传道，奉你的名赶鬼，奉你的名行许多异能吗？”我就明明地告诉他们说：

“我从来不认识你们，你们这些作恶的人，离开我去吧！”（太 7:22 - 23）

耶稣在这里发出的警告是针对那些知道如何称呼他、明白他所要求的是怎样的行为，却并不真正认识他的人。

我们唯有按耶稣基督所定的方式来亲近他，承认自己的罪并悔改，单单信靠他为我们的救赎，而非倚靠我们对他的称呼或自己的行为。这才是真正认识基督的开端。

改革宗神学如何影响我对新约的阅读？

正确理解的改革宗神学，是从对整本圣经——包括旧约和新约——的研读中产生的。但这套从圣经研究中形成的体系，也能帮助我们看见新约中那些原本可能被忽略的真理。如，一旦我们认识到整本圣经都在彰显并宣告上帝在救恩中绝对的全权，就能开始明白为何基督徒在新约中反复被称为“蒙拣选者的人”或“上帝的选民”。这种对上帝全权的相同理解，能帮助我们更敏锐地阅读新约书卷，如使徒行传。在阅读时，我们知道一切所成就的事都是按上帝的预定成就的。没有任何一件事超出他的掌控。他始终掌权，他的计划不断地成就，为要彰显他的荣耀。

在更细微的层面上，理解旧约与新约中上帝圣约应许的连续性，有助于我们更好地认识，作为基督徒

生活以及成为教会的一分子究竟意味着什么。正如我们所看到的，新约显明了旧约和新约中上帝子民之间的高度连续性。

**婴儿洗如何与改革宗神学相契合？
我必须相信婴儿洗，才能算是改革宗信徒吗？**

婴儿洗与改革宗神学对圣约的强调有关。在旧约中，割礼是圣约的记号与印记之一。割礼是上帝与亚伯拉罕所立圣约的一部分，凡归信的男性都要接受割礼（以表明他们对上帝的信靠），他们的男性后代也要接受割礼（以表明上帝对下一代持续的应许和工作）。

改革宗神学大多认为，这记号与印记已延续至洗礼之中，洗礼施行于所有新归信者，以及基督徒的子女（无论男女）。割礼使领受者与上帝联合，表明上帝在人心中工作，并呼召人悔改信靠，洗礼同样使领受者与上帝联合，表明上帝在子民心中洁净与更新的作为，并呼召受洗者及观看这有形记号之人悔改归信。

基于圣约的延续性，以及圣约记号与印记所蕴含的逻辑，改革宗传统中的大多数人认为，给信徒及其儿女施行洗礼，是最合乎圣经的洗礼方式。然而，关

于上帝如何施行圣约的本质问题，在改革宗神学内部仍存在争议。虽然历史上普遍认同信徒及其子女同属上帝圣约子民，但自十七世纪以来，部分人虽然接受了“改革宗”这一标签所代表的某些独特教义，却也对信徒的儿女与上帝在约中的应许及警告的关系提出了质疑。如今，这些基督徒称自己为改革宗浸信会信徒。

有人认为改革宗浸信会不应被归类为改革宗，因为圣约观念在我们对改革宗神学的定义中占据核心地位，在我们理解圣礼和教会论的时候尤其如此。我们不能轻率地忽视这些争论所带来的影响，但同时，上帝在约中并真实地通过约来作工，上帝在救恩中作工——在相信这些内容的人之间，仍然存在着广泛的共同立场。

改革宗神学只是给知识分子的吗？

绝非如此。历史上，改革宗教会往往兴起于我们所谓的普通民众之中。虽然也有例外，但历史上的大多数改革宗教会，并没有立刻得到贵族或知识分子的支持。

这合乎情理，因为改革宗神学本质上是重述圣经关于权威、人性、救恩，以及上帝在世上的工作目的

的教导。改革宗神学一向强调将这些真理教导给下一代，并让儿童参与地方教会的生活。从最理想意义上说，改革宗神学是为门徒训练而设的：既有扎实的神学根基，又清楚地源自圣经经文。

然而，必须承认，今天许多使用“改革宗”这一标签的人，或那些接触到改革宗神学的人，都会发现它在思想上既富有启发性，又令人满足。对一些人而言，改革宗的教导回答了基本问题，并为进一步的思想探索打开了视野。这是极美的事。改革宗教会一贯坚持牧师必须在纯正的教义上受训和装备，而改革宗传统中最优秀的神学家们都试图与他们所处时代的主要思想运动对话。他们这样做，是因为他们对人性和创造主上帝的全权有着清晰而合乎实际的理解。

这意味着改革宗神学能给从事思想研究的人许多可供学习和谈论的内容。但其核心在于，改革宗神学是对圣经教导的一种平衡且深思熟虑的宣告。它旨在塑造生命，并建立以主耶稣基督荣耀福音为中心的教会。这是一种关乎生命的神学——不仅是关乎思想和理智的生命，更是关乎全人的生命，使人将自己完全献给上帝。

改革宗神学如何论圣灵？

对改革宗神学最令人惊讶的批评之一，是说它对圣灵的教义发展不足。甚至有人认为，持守改革宗信仰就等于全然否定圣灵的事工。事实恰恰相反！加尔文被誉为“圣灵的神学家”，大多数追随他的改革宗神学家都承袭了他的思想重心。强调圣灵的工作非但与改革宗神学毫不冲突，反而是其核心要义所在。只要简要考察一下英格兰和北美的清教徒神学家，就会清楚看到，他们十分强调圣灵的必要性及对圣灵教义的研究，部分原因在于改革宗神学关于人类堕落的教导。由于人本性罪恶且完全无力自救，圣灵所赐的新生就成了救恩不可或缺的元素。圣灵必须将新生命赐给在灵性上已死的人。改革宗的成圣教义也强调这一点——该教义强调圣灵的工作，就是使犯罪的信徒越来越有耶稣基督的形像。

改革宗神学如今之所以与圣灵教义的关联不如以往密切，原因之一在于现代灵恩运动与五旬节运动的兴起。这些运动特别强调所谓圣灵的神迹性恩赐，尤

其是说方言和发预言。主流改革宗神学始终认为，这些现象与教会初期使徒所传的独特事工相关联。我们注意到，如，那些给教会和牧养事工规范性指导的教牧书信都没有提到这些恩赐。即使在使徒行传中，这些恩赐的施行也随着书卷的进展而逐渐减少。

按照当代五旬节派的标准来衡量，改革宗神学似乎对圣灵的论述较少。但如果从历史的角度来看，并基于圣经对这一主题平衡的教导来评估，改革宗神学不仅欣然接纳圣灵的事工，更有积极地强调这一点。

许多自称改革宗信徒的人显得尖刻或惹人厌烦。 为什么会这样？

如同任何神学体系一样，接受改革宗神学的人也并不总是以谦卑或亲和著称。“笼中阶段的加尔文主义者”（cage-stage Calvinist）这个流行说法，就是用来形容许多刚刚接受恩典教义的人。

这其中有些情况可以归因于年轻人容易犯错。值得记住的是，使徒保罗曾告诫要警惕年轻时的私欲。紧接着他又写道：“惟有那愚拙无学问的辩论，总要弃绝，因为知道这等事是起争竞的。然而主

的仆人不可争竞。”（提后 2:23-24）可悲的是，一直以来都是如此：那些初信主的人，或那些刚刚接受某项圣经真理的人，很容易因为自己所领受的真理而变得好争竞。

那些明白改革宗神学一些基本真理的人，应该最能够看出那些因教义立场而尖刻可厌之人的问题。我们知道，人性本是自私、自负的，容易把自己并未赚得的功劳归于自己，也容易夸耀自己所谓的优越性，以为自己胜过别人。这一切在恩典教义的光照下尤为可憎。如果有什么事能使我们喜乐而谦卑，那就是默想我们在主耶稣基督里所领受的、唯独藉着恩典和通过信心领受的、白白的、完全不配得的恩惠。

使徒保罗所说的话，应当反复提醒所有那些利用自己新近获得的神学认识来抬高自己或显露骄傲的人：“使你与人不同的是谁呢？你有什么不是领受的呢？若是领受的，为何自夸，仿佛不是领受的呢？”（林前 4:7）这节经文概括了五个唯独以及加尔文主义五要点背后的核心思想：你有什么不是领受的呢？人的堕落解释了为何自称改革宗的人会变得好争辩或骄傲；但事实上，他们表现出这样的态度，也恰恰说明，尽管他们自称改革宗，却对那些他们如此自信地宣称自己所持守的真理知之甚少。

改革宗神学是否否定自由意志？

是否会将人变成机器人？

上帝的全权在改革宗神学中占据核心地位。我们首先强调，上帝在一切救恩之事拥有全权；同时，我们也强调，他对万事的运行也拥有绝对主权。这就引出了一个关于人的自由意志的问题：在改革宗神学中，人真的拥有自由吗？

这个问题可以从几个方面来回答。首先，改革宗神学教导说，人的自由意志本身是由人的内心或情感倾向所决定的。换句话说，我们会选择自己所爱的；我们会被自己所渴望的驱动。因此，我们如果想要理解人，我们应当问的是：我们的欲望是如何形成并塑造的？我们以什么为情感依托？为什么会如此？正是欲望驱动着选择。

这些问题在改革宗神学所强调的圣经真理中有明确答案。人的本性天然背离上帝，被私欲牵引。这正是保罗所指出的。他在讲述那藉着恩典、透过信心而得的上帝救恩的荣耀话语之前，先阐明了我们在基督之外的光景：“我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体 and 心中所喜好的去行，本为可怒之子，和别人一样。”（弗 2:3）当谈到人的选择时，改革宗神学给出了一个清楚的答案。它所处理的不仅是有没有选择的能力（即通常所谓的自由意志），而是一个重要得多的问题：我们为什么会作出这样

的选择？这正是改革宗神学不仅强调人类堕落的本性，更强调需要藉着圣灵重获新生的原因。

改革宗神学同样明确宣告，人要为自己的行为负责。审判之日将要来到，上帝命令众人悔改信靠福音，并遵行他的诫命（参徒 17:30）。虽然所有人都要承担罪责，但上帝仍掌管万有，他按自己旨意所定的成就万事。甚至那些自己的欲望与上帝相悖的人，他们那自由选择的罪恶行为，也被上帝用来成就美善。约瑟回应兄长们伤害他之罪时所说的话，终有一天也必临到一切抵挡上帝、拒绝他启示的人：“从前你们的意思是要害我，但神的意思原是好的，要保全许多人的性命，成就今日的光景。”（创 50:20）

改革宗神学是否轻视宣教与传福音？

可悲的是，许多基督徒很少思考地狱的真实性，以及基督赐予他的教会去使万民作门徒的大使命（参太 28:19）。这并非改革宗教会所独有的问题。历史上，改革宗教会一直热心差遣宣教士和传福音者。

改革宗神学应当给那些顺服上帝呼召去传福音并支持教会宣教事工的人带来极大的信心。我们知道救恩完全是上帝的作为。同样，他既预定了终极目标

终极目标（救恩），也预定了达成这一目标的途径（宣讲他的道）。这正是罗马书第 10 章的精妙逻辑。保罗在罗马书第 9 章对拣选的本质与目的进行了极为清晰的阐述后，接着写道：

然而，人未曾信他，怎能求他呢？未曾听见他，怎能信他呢？没有传道的，怎能听见呢？若没有奉差遣，怎能传道呢？如经上所记：“报福音、传喜信的人，他们的脚踪何等佳美！”（罗 10:14-15）

保罗对上帝救恩之工的理解非但没有削弱他的宣教热忱，反而使之愈发热切。

我们在使徒行传中就能看到这一点。使徒行传第 13 章记载保罗与巴拿巴同时向犹太人和外邦人宣讲福音。当他们向外邦人传道时，美好的事发生了：

“外邦人听见这话，就欢喜了，赞美神的道；凡预定得永生的人都信了。”（徒 13:48）上帝藉着圣道的宣讲，使许多人得着救恩。

同样的情形也发生在个人布道中。在腓立比，一位名叫吕底亚的富商妇人听闻福音信息，“主就开导她的心，叫她留心听保罗所讲的话”（徒 16:14）。

改革宗神学的教导能为从事传福音事工者带来坚定信心。它提醒我们唯独圣经具有权柄和能力；它强

调救恩的恩典本质，即唯独恩典和唯独信心；以及我们宣讲的核心，即唯独基督。而且，因为最终是上帝预定人得永生，并开启他们的心，使他们作出回应，所以我们知道，我们一切努力的目的，都是唯独上帝的荣耀。

**如果我只认同改革宗神学某些方面的教义而非全部，
还算改革宗吗？**

这让我们回到定义的问题。不同的教师对改革宗神学有着不同的定义。本书所采用的定义是一种相当主流、较为中立的定义。如果你对这里描述的要点有重大异议，那么“改革宗”或许并不是最适合你的神学体系的标签。

更重要的问题在于你的观点是否合乎圣经，是否以合理且逻辑自洽的方式连贯一致。务必确信，你的信念所依据的权威标准是唯独圣经。然后仔细查考圣经，将你的结论与上帝圣道的结论相比较。你可能会发现你不喜欢圣经的某些观点，或者其中有些观点与你过往所学的无法完全吻合。要顺服上帝圣道的权威，这正是改革宗神学所致力实践的。

同样重要的是，我们也要问：我们所持的观点是否不仅与圣经直接的教导相矛盾，也与圣经本身的逻辑相冲突。其中一个例子与上帝的全权有关。有些人

承认上帝掌管万有，却又坚称上帝不能拣选任何人得救恩，因为这样做会违背“人类自由”这个神圣原则。在这种情况下，我们要指出，这种看法不仅违背了圣经关于上帝在救恩中工作本质的明确教导，也无法以任何合理的方式与上帝全权统治的观念相协调。这样的例子不胜枚举，但改革宗神学最令人信服的特征之一，在于它不仅体现了圣经的教导，而且各部分之间也能够协调一致地融合在一起。这正是我们所应当期待的——因为上帝是讲求秩序的上帝，也是我们评估自己的神学结论时应寻求的重要标准。

**如果我认同改革宗神学却不属于改革宗教会怎么办？
地方教会对改革宗神学有何重要性？**

改革宗神学对教会的重视程度难以言表。改革宗神学的体现，不仅在于个人的思想和认识，也在于圣约群体，他们敬拜上帝，顺服于他的圣道之下，藉着基督的圣礼得坚固，并执行他赐给他子民的使命。这正是与改革宗神学相关的一切真理得以全然展现之处。在改革宗神学中，耶稣基督被宣告为教会的元首。

因此，真正的改革宗教会，首先、也是最重要的，就是顺服耶稣基督藉着他的话语所赐下的带领。

圣经的教导应当统管教会生活的每个层面。上帝之道的定期宣讲必须居于公共敬拜的中心位置，但这在当今许多教会中可悲地缺失了。洗礼与圣餐这两项圣礼的施行，也当以上帝的道为依据。

改革宗教会也竭力使一切公开敬拜都合乎上帝的话语。敬拜上帝的方式必须受上帝亲自所命定的规范所约束。他已教导他的子民当如何亲近他，而圣经清楚地指出，一切敬拜都必须存着喜乐、忠心、敬畏的心来进行（参来 12:28）。

甚至教会的组织方式也应由圣经的教导与榜样所决定。这被称为教会的“治理体制”，其内容包括教会职分（长老与执事）的角色、会众作决定的范围，以及教会会员制的性质等。

这一切都强调了一个事实：教会是上帝在当今时代可见的圣约群体。它由基督所掌管，由上帝的圣灵内住，并由一群委身于创造万物的三一上帝之人所组成。我们所概述的改革宗神学的每个特征——从上帝全权的真理到圣约的本质，再到对公开信仰告白的持守——这一切都在耶稣基督的教会中得到体现，并由上帝之道的权威所带领和治理。

如何寻找改革宗教会？

这个问题的答案可能取决于你的具体处境。在某些情况下，你可以以此为起点：查找与认信改革宗并持守圣经权威的宗派相关联的教会。查看某一间教会所提供的信息时，你可以辨别它对圣经的立场，看它是否持守历史性的公开信仰告白，如《威斯敏斯特信仰告白》或《三项联合信条》。网上也有一些数据库汇集了符合这些条件的教会信息。

你可能需要实地走访这些教会，如果多间教会公开表明持守这些历史性改革宗信条时，尤其如此。走访时，要仔细思考这间教会是如何看待上帝的权柄。这个教会在讲道、教导、敬拜、圣礼、教会治理等教会生活的每个层面，是否都受上帝圣道的规范与引导？这正是改革宗神学的起点，也是符合本书所定义之改革宗教会的标志。

改革宗神学如何影响我对崇拜的看法？

改革宗神学对上帝有崇高的认识。他是万有的全权创造主，并统管他所造的万物。这应当激发我们以承认他圣洁的方式赞美他。因为上帝是如此威严、如此大能、如此伟大，我们向他献上的赞美也

当与他的尊荣相称。圣经说：“耶和华本为大，该受大赞美；其大无法测度。”（诗 145:3）

改革宗对上帝的崇拜也应当是喜乐的，因为我们承认救恩自始至终都是上帝的恩赐。当我们以崇拜亲近上帝时，乃是因为他在耶稣基督里为我们所成就的一切。我们的崇拜之所以蒙悦纳，唯独是因为基督献上自己为祭，还有他作为我们至高大祭司的事工。我们能歌唱、述说并聆听上帝的话语，全仰赖他圣灵的事工。生命本身，尤其是属灵的生命，都是上帝所赐的礼物。

既然上帝是采取主动的一方，这一原则就体现在改革宗教会的崇拜中。传统改革宗崇拜是对话式的，意味着上帝与敬拜者之间存在着某种对话。但对话的流程是由上帝的宣告所设定的。这就是为什么传统的改革宗崇拜以呼召开始，以祝福结束。上帝说第一句话，也说最后一句话。我们的歌唱、认罪和祷告都是对上帝之道的回应。

上帝的道也在改革宗崇拜的高潮——即上帝之道的讲道中——占据核心地位。在这个时刻，那些聚集起来敬拜伟大上帝的上帝子民，要清楚地从他那里领受话语：蒙按立的福音的执事会打开上帝的圣道，从其中教导并劝勉他的百姓。

有些人认为这种对话式的崇拜方式显得重复。确实，许多人注意到，大多数改革宗教会的崇拜，在形

式和整体氛围上都很相似。确实如此，但我们更应当记住的是为什么会如此。这并不是因为改革宗教会拘泥于传统，而是因为他们严格持守上帝之道的约束。这种对唯独以上帝之道规范崇拜方式（既不增添也不删减）的持守至关重要，通常被称为“敬拜的限定性原则”（the regulative principle of worship）。改革宗教会都受同一位耶稣基督的治理，敬拜的是同一位在圣经中启示自己旨意的上帝。他们查考圣经时，看见的是相同的敬拜要素，也知道自已绝不可把人凭己意发明的东西添加进去。要与上帝相交，我们必须按他所定的方式，回应他的启示并让自己的心意降服于他。我们的目标不是标新立异，而是要与上帝相交。

拥有上帝之道是何等的特权！受耶稣基督治理、被圣灵引导是何等的喜乐！

改革宗崇拜是否类似天主教崇拜？

虽然有人可能因传统改革宗崇拜的庄重性而将其与天主教联系起来，但改革宗崇拜的原则实际上是在十七世纪为了直接对抗天主教崇拜而形成的。在天主教崇拜中，核心要素是饼与酒。按照“变质说”，这些元素被认为实质上已经变成耶稣基督真实的身体和

和血。据称这些要素能向领受者施予恩典，并构成个人救恩必不可少的部分。按照罗马天主教的教导，人在今生无法获得得救的确据。善行与上帝的恩典相互结合，并以具有功德的方式回应上帝的恩典。而罗马天主教崇拜的权威性根基，最终与教宗及教会正式按立的神职人员所拥有的权柄相联系。

改革宗崇拜则全然不同。其权威性根植于耶稣基督，并显明在他的道中。因此，改革宗崇拜的核心乃是诵读与宣讲上帝的道。我们的崇拜藉着基督蒙上帝悦纳，我们前来敬拜是因为他已应许：凡凭信心亲近他的人必得赦免与接纳。改革宗崇拜举行主餐时，确认耶稣基督藉着主餐并在主餐中与他的子民相交，并透过圣灵（不是以物质方式，而是属灵地）在其中坚固他们。这圣礼虽然意义重大，却是作为上帝圣道的事工而施行。因此，改革宗牧师被按立是为了承担圣道与圣礼的事工。

上帝的圣道是改革宗崇拜的规范。我们从中汲取原则并开展讲道，据此规范赞美与祷告。正是因为这道，我们才向万人宣告：这白白赐下的福音乃是唯独因着恩典、唯独藉着信心、唯独在基督里。

改革宗神学如何影响我的家庭？

我们已注意到改革宗神学对圣经圣约的强调。这些圣约向我们显明基督的作为，以及上帝如何将恩典的救恩施行在那些蒙他所召的人身上。这些圣约不仅将我们与过去相连、赋予当下责任，更给了未来的世代恩典的应许。这就是为什么改革宗教会将儿童也包括在领受圣约记号的人中，并教导他们上帝对信靠之人的应许，以及对那些忽视上帝、拒绝悔改与信心呼召之人的警戒。

对此领悟最深的人，都强调需要教导儿童学习如何在崇拜中亲近上帝。因此许多改革宗教会鼓励儿童全程参与敬拜仪式。同时他们也极其重视教理问答——通过简单的问答来进行神学训练。这些教导和训练的方式，从改革宗传统最早期开始，就一直是其中的一部分。

改革宗传统的另一特征是家庭敬拜。虽然具体形式因家庭而异（往往取决于孩子的年龄），但其核心观念是父母（理想情况下由父亲）每天带领子女读经、教导与祷告。有些父母也会带领子女唱诗。家庭敬拜通常时间较短，但这是因为父母认真看待圣经对

他们所发出的命令。圣经教导基督徒父母应当以顺服主为榜样，教导子女认识上帝的事，并将他们作为上帝圣约群体成员所当尽的责任，以及所拥有的机会摆在他们面前。

基督徒生活的奇妙特权之一，就是看见上帝的改变之工不仅临到个人、使他们得救，更是看见主在整个家庭中动工：更新婚姻、拯救儿女，使全家伏在圣道的权柄与圣子的保护之下。

推荐资源

Boice, James M. *Whatever Happened to the Gospel of Grace? Rediscovering the Doctrines That Shook the World*. Wheaton:

Crossway, 2009. First published in 2001. [这本通俗易懂的入门读物的介绍了宗教改革“五个唯独”。书中分析了许多福音派教会忽视或边缘化这些真理的种种方式，并发出振奋人心的呼吁，要人们恢复这些真理在教会生活中的核心地位。]

Boice, James M. and Phillip G. Ryken. *The Doctrines of Grace: Rediscovering the Evangelical Gospel*. Wheaton: Crossway, 2009.

First published in 2002. [与前一本书类似，本书关注的是加尔文主义五要点。作者从圣经出发，论证了这五项教恩，并说明了它们如何是彼此关联、相互契合，共同呈现出一幅完整而全面的耶稣基督所成就之救赎图景的。]

Fesko, J. V. *Word, Water, and Spirit: A Reformed Perspective on Baptism*.

Grand Rapids: Reformation Heritage Books, 2021. [作者从历史和圣经两方面论证了改革宗的婴儿洗教义。虽然这本书可能需要读者仔细研读，但总体而言，其论述依然清晰而全面。]

Meyers, Stephen G. *God to Us: Covenant Theology in Scripture*. Grand

Rapids: Reformation Heritage Books, 2021. [这是对圣经各个圣约及其如何彼此衔接、共同构成一个整体的深入研究。阅读本书时，最好手边备有一本圣经；与此同时，本书也充分参考并娴熟引用了历来最重要的改革宗文献。]

- Murray, John. *Redemption Accomplished and Applied*. 1955. New edition with foreword by Carl R. Trueman. Grand Rapids: Eerdmans, 2015. [这是一本关于救恩论的经典入门著作。作者的论述十分清晰，并且以圣经为根基；尤其值得一提的是，他很好地凸显了与耶稣基督联合以及圣灵施行救恩之工作的核心与重要性。]
- Rhodes, Jonty. *Covenants Made Simple: Understanding God's Unfolding Promises to His People*. Phillipsburg, NJ: P&R Publishing, 2014. [这是一本简明清晰的圣约神学入门书。本书并非旨在提供详尽的论述，也没有与学术文献展开深入对话，但很好地概括了圣经对诸约的整体描述中的一些关键特征。]
- Sproul, R.C. *Chosen by God*. Carol Stream, IL: Tyndale, 2021. First printed in 1986. [这本书清晰而有力对拣选教义及其对于我们理解在基督里的救恩之重要性进行了辩护。]
- Trueman, Carl R. *The Creedal Imperative*. Wheaton: Crossway, 2012. [本书论证了信经与信条符合圣经的教导，并且是教会生活所必需的。它说明了为什么信条在教会历史中一直占据核心地位，以及为什么为了使教会保持健康与纯正，信条在今天仍必须发挥这样的作用。]

注释

序

- 1 David E. Garland, *1 Corinthians*, Baker Exegetical Commentary on the New Testament (Grand Rapids: Baker Academic, 2003), 674.

引言：神学至关重要

- 1 Petrus Van Mastricht, *Theoretical-Practical Theology*, vol. 1, trans. Todd M. Rester (Grand Rapids: Reformation Heritage, 2018), 8.

第 1 章：什么是改革宗神学？

- 1 参诗 19:7-10; 119:89; 约 10:35; 17:17; 提后 3:16。
- 2 《天主教教理》（1367条）如此表述：“基督的祭献与圣餐的祭献，是**同一个祭献**……而且由于在弥撒中所完成的神圣献祭里，同一基督身在其中，以不流血方式献上自己为祭；他昔日以流血方式在十字架的祭台上一次而永远地奉献了自己……这祭献是真正的赎价。”（原文着重号）

第 2 章：圣经与上帝的全权

- 1 引自 Michael A. G. Haykin, *The Revived Puritan: The Spirituality of George Whitefield* (Dundas, Ontario: Judson Press, 2000), 71-72。

第 3 章：圣约

- 1 G. E. Mendenhall and G. A. Herion, “Covenant,” in David Noel Freedman, ed., *Anchor Bible Dictionary* (New York: Doubleday, 1992), 1179.

- 2 Robert Rollock, "A Treatise of God's Effectual Calling" in *Select Works of Robert Rollock*, ed. William Gunn (Edinburgh: Woodrow Society, 1844), 31.
- 3 J. I. Packer, "Introduction: On Covenant Theology," in Herman Witsius, *The Economy of the Covenants between God and Man* (Grand Rapids: Reformation Heritage, 2010 reprint), 1:31–34.

第 4 章：改革宗神学的祝福

- 1 《威斯敏斯特信仰告白》，3.1。
- 2 John Calvin, *Institutes of the Christian Religion*, ed. John T. McNeill, trans. Ford Lewis Battles (Philadelphia: Westminster Press, 1960), 3.2.6.

你是否曾经想过，改革宗神学究竟是什么？如果你请人给改革宗神学下一个定义，你会得到许多不同的答案。本书篇幅简短，是一本很有帮助的入门读物，适合教会领袖、查经小组以及个人阅读，为读者提供了一份全面而精炼的改革宗神学概览。你将了解改革宗神学有何独特之处，及如何将其具体教义应用于日常生活。

《信仰的祝福》系列是专为教会而写的，旨在介绍并颂扬改革宗的教义与实践——每本书都包含对其主题的简短而实用的概述，并配有讨论问题以及丰富的问答部分。

“一本通俗、温暖且引人入胜的改革宗神学入门读物……这是一本你一定会想要亲手拿来读一读的资源。”
——**乔恩 - D - 佩恩**，南卡罗来纳州查尔斯顿市基督长老会主任牧师

“乔纳森 - 马斯特是一位深思熟虑、满有恩慈的牧者，本书充分见证了这一点……非常适合初信徒[以及]小组讨论使用。”

——**卡尔 - R - 楚门**，格罗夫城学院圣经及宗教研究学教授

“乔纳森 - 马斯特清晰、简洁且富有成效地探讨了改革宗神学的本质和定义……[帮助]神学生、牧师和教会成员深入思考其内容及其影响。”

——**利贡 - 邓肯**，改革神学院校长兼首席执行官

乔纳森 - 马斯特（阿伯丁大学博士）是格林维尔长老会神学院院长。