

信仰根基系列

Is Jesus in the Old Testament?

旧约中有耶稣吗？



Basics of
the Faith

S E R I E S

伊恩 M. 杜古德

Iain M. Duguid

旧约中有耶稣吗？

信仰基要系列

我是否蒙召？	什么是怜悯事工？
我们如何荣耀上帝？	什么是圣徒的坚忍？
我们的孩子如何归信？	什么是上帝的护理？
旧约中有耶稣吗？	什么是属灵争战？
什么是拣选与预定？	什么是代赎？
什么是属灵恩赐？	什么是基督教世界观？
死后会发生什么？	什么是得儿子的名分？
什么是改革宗教会？	什么是圣餐？
什么是真正的加尔文主义者？	什么是三位一体？
什么是合乎圣经的讲道？	什么是真实的归信？
什么是教会治理？	什么是圣职？
什么是门徒训练？	什么是敬拜音乐？
什么是信心？	为什么要信上帝？
什么是恩典？	为什么要为婴儿施洗？
什么是地狱？	为什么要有信经？
什么是唯独因信称义？	为什么要祷告？
什么是人？	为什么上帝赐下这本圣经？

丛书主编 肖恩·迈克尔·卢卡斯

旧约中有 耶稣吗？

伊恩 M. 杜古德



P U B L I S H I N G

P.O. BOX 817 • PHILLIPSBURG • NEW JERSEY 08865-0817

Is Jesus in the Old Testament?

Basics of the Faith

Iain M. Duguid

Originally published 2013

P&R Publishing

P.O. Box 817

Phillipsburg, NJ 08865

<https://www.prpbooks.com/>

Simplified Chinese version published 2026

P&R Publishing

Scripture quotations are from CUNPSS — 神 . Public domain

This volume is part of P&R Publishing's "P&R for China" project. The goal of this project is to provide multiple hundreds of P&R's books in Simplified Chinese, completely free, for the Chinese church.

P&R for China is supported by donations from P&R, foundations, churches, and interested individuals. The money is used to pay our team of Chinese editors and proofreaders. P&R makes no money from this project.

To learn more about P&R for China, click here:

<https://prpbooks.com/china>

To become a supporting partner of this kingdom ministry, click here:

<https://prpbooks.com/china-donate>

我們目標是翻譯所有 P&R 出版社的書，免費提供給所有的中國教會。如果你有感動在財政上支持我們，請用以下網絡鏈接線上捐款：

<https://prpbooks.com/china-donate>

We encourage you to let us know how this book has helped you and if you find any translation errors.

我們誠邀您反饋這本書對您的幫助，或者您發現此書有任何翻譯錯誤

Please email | [請電郵](mailto:China@prpbooks.com) — China@prpbooks.com

FOR FREE DISTRIBUTION ONLY—NOT FOR SALE



许多基督徒发现旧约是一本难懂的书。它似乎充满了晦涩的礼仪、古老的习俗、奇特的律法，以及混杂着激励人心与骇人听闻的故事。更糟的是，许多牧师很少宣讲旧约，普通信徒只能自行摸索解读。而有些教会的观点更为极端。最近在印第安纳州希普谢瓦纳的门诺派博物馆参观时，我被一个醒目的声明所震撼：门诺派自称是“新约基督徒”，就好像这是一类独立的信徒群体。

的确，许多基督徒在生活中实际上忽略了旧约的大部分内容，有的是刻意为之，更多人则根本不知该如何看待这些经文。然而使徒保罗论及旧约时说：

圣经都是 神所默示的（或作“凡神所默示的圣经”），于教训、督责、使人归正、教导人学义都是有益的，叫属 神的人得以完全，预备行各样的善事。（提后 3:16 - 17）

旧约同样是为基督徒预备的。

更重要的是，这本小册子主张基督贯穿于整部旧约之中。他不只是偶尔以可见的形态出现一下，也不只是藏在某几条预言或某个预表里等着我们去发现，他更是作为全书的中心主题与叙事脉络，显明在每一页经卷中。只要正确解读，整部旧约都是关于耶稣基督的。具体地说，旧约聚焦于基督的受难以及随之而来的荣耀——也就是福音，并为这两者做预备。我们接下来会看到，这正是新约本身教导我们去看待旧约的视角。

然而，我也要探讨如何在旧约中正确看见基督。并非所有试图在旧约里寻找耶稣身影的做法都有益处。有些解经者初衷虽好，却在这个主题上任由想象肆意驰骋。因此，我们需要掌握正确的读经方式，发掘经文本身固有的真理，而非强行附会，编造出与福音虚假的关联。

最后，我要考察几处具体的角度，看看旧约如何聚焦于基督，预备我们去认识、理解福音中基督以及他的作为。

旧约的核心信息是什么？

我们为什么可以在旧约中看见耶稣？答案很简单：这正是新约教导我们阅读旧约的方式。请回想耶稣在通往以马忤斯路上所说的话。当时，耶稣遇见了两位沮丧的门徒，他们在他受难后离开耶路撒冷，还不知道他复活之事。夜幕渐渐降临，二人行路之时，耶稣走近他们，带领他们通读旧约圣经。他点出二人的认知与理解存在巨大的欠缺，对他们说：

“无知的人哪，先知所说的一切话，你们的心信得太迟钝了。基督这样受害，又进入他的荣耀，岂不是应当的吗？”于是从摩西和众先知起，凡经上所指着的话，都给他们讲解明白了。（路 24:25 - 27）

也就是说，这里耶稣展开了旧约，向他们显明这些经文如何在他身上应验。按耶稣所说，我们应当期待“摩西和众先知”（即整部旧约）的信息指向耶稣基督。同时请注意，门徒的反应并非惊叹耶稣竟能从如此多的文献中找出那些关于自己的预言，而是诧异自己先前竟如此迟钝，未能认出这些熟悉经卷的真正主题。

这也不是耶稣仅仅在某个特定场合，单单对这两个门徒所说的话。如果仅此而已，基督与旧约之间的关联，充其量不过是耶稣核心教导之外一段有趣的补充注解。然而路加福音 24:44 - 48 向我们显明了耶稣在复活后四十日内对所有门徒进行的核心教导。

“这就是我从前与你们同在之时所告诉你们的话说：摩西的律法、先知的书，和诗篇上所记的，凡指着我的话都必须应验。”于是耶稣开他们的心窍，使他们能明白圣经，又对他们说：“照经上所写的，基督必受害，第三日从死里复活，并且人要奉他的名传

旧约中有耶稣吗？

悔改、赦罪的道，从耶路撒冷起直传到万邦。你们就是这些事的见证。”

这是耶稣在他地上传道的最后关键阶段，所上的一堂旧约释经大师课的总结。留意耶稣所用表述的完备性：

“摩西的律法、先知的书，和诗篇上所记的，凡指着我的话都必须应验。”摩西的律法、先知的书和诗篇构成了希伯来旧约的三大部分，路加后来称之为“圣经”。也就是说，耶稣教导的重心，并非零散的几处“弥赛亚的”经文，而是整部旧约。由此可见，按照耶稣的教导，整部旧约圣经所承载的，乃是关乎基督的信息。

然而，圣经并非只是笼统地传扬关于耶稣的信息。更具体地说，耶稣告诉门徒，整部旧约的核心焦点就是他的受难、复活，以及从耶路撒冷起向万民传扬福音。因此，旧约这本书的每一页，都旨在向我们显明耶稣基督的福音：这福音借着基督的受难与复活得以成就，并借着圣灵浇灌万民，使万民领受这福音。

在耶稣在世传道期间，他的门徒对他教导的许多方面仍难以领会。但这一部分真理，耶稣已经清晰地向门徒讲明。故此彼得这样写道：

论到这救恩，那预先说你们要得恩典的众先知早已详细地寻求考察，就是考察在他们心里基督的灵，预先证明基督受苦难，后来得荣耀，是指着什么时候，并怎样的时候。（彼前1:10 - 11）

保罗向亚基帕王作见证时也宣告说：“然而我蒙神的帮助，直到今日还站得住，对着尊贵、卑贱、老幼作见证；所讲的并不外乎众先知和摩西所说将来必成的事，就是基督必须受害，并且因从死里复活，要首先把光明的道传给百姓和外邦人。”（徒 26:22 – 23）¹

因此，按照耶稣和使徒们的教导，当你正确解读旧约时，会发现核心焦点并非主要关于道德提升的故事、对于社会实践的呼吁或末世事件的异象。相反，旧约的核心信息是耶稣：特别是基督的受难与随后的荣耀——既包括基督荣耀的复活，也包括他为所有属他的百姓所赢得的荣耀基业。当然，明白这福音，也一定会使信徒活出全新的道德生命。它会激励、加添我们力量，去体恤周遭这个失丧、破碎世界的种种需要，也会点燃我们对新天新地的热切盼望，就是基督再来之时所要成全的新天新地。然而，旧约信息的核心乃是为基督作见证，这见证聚焦于他的受苦与荣耀、他的死亡与复活。

这会带来什么改变？

将福音视为整本圣经（包括旧约与新约）的核心，具有几项重要含义。

首先，这意味着福音（关乎耶稣受死与复活的好消息），并不仅仅是基督徒生命的起点，好像我们一旦掌握了它，就可以转而研究伦理道德，学习如何做个更好

的人。有时我们会下意识认为：福音真理或许是还不认识耶稣的人才需要的，而身为信徒的我们，更需要的是如何过基督徒生活的指南。然而圣经向我们显明，福音本身才是基督徒生命的脉搏，是我们必须不断回归的中心。基督受死复活这则好消息，不只有使死在罪中的罪人苏醒，得新生命的大能；它同样有使上帝的百姓在基督里被更新、成为新造之人的大能。

这正是保罗在哥林多前书 2:2 所说的：“因为我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督并他钉十字架。”保罗的意思显然不是说他只传讲布道信息，而忽略门徒训练的职责。他的本意是：他每一篇讲道都以基督的十字架为中心，再把十字架的真理引申到生活的方方面面。简而言之，他从来不脱离以弗所书 1-3 章（陈述福音真理）去讲以弗所书 4-6 章（伦理的命令）。我们的成圣，扎根于称义，也从称义之中生发出来。

第二，信徒所面对的首要难题，并不是不知道应当做什么。根据我的观察，大多数基督徒（包括我自己），其实十分清楚应当如何生活。我们真正的问题，是行不出自己所明白的真理。差距不在于我们的知识，而在于我们的顺服。十八世纪牧师约翰·牛顿曾给友人写过一封题为《论知识之无效》（“On the Inefficacy of Knowledge”）的信件²。信中他感慨，自己虽深爱那些深邃的教义，却难以将其应用在个人与罪挣扎的实际处境里。我想，我们都能体会这份难处。

我们应该如何弥合所知与所行之间的鸿沟？那些专注于“律法”（圣经要求我们顺服的诫命）的讲道与查经，无论内容多么符合圣经，往往只会加重普通基督徒的罪咎感。我的一位朋友称这类讲道为“背包里又多了一块砖头”——你来到教会时已知道自己有五方面未能达到上帝对你生命标准，离开时却发现自己有十方面做得不够，重担反而加倍了。

依我的观察，这样的教导很难带来生命真实的改变，更无法生发出基督徒生命本该有的喜乐与平安。但以福音为中心，却能从根本上改变我们的生命。通过福音，我们既看到自己罪恶的真实深度（也由此明白，我们从前体会到的罪疚，其实太过肤浅），同时又被提醒这荣耀的好消息：耶稣是我们完美的替代者，除去了我们的罪与罪疚。他代替我们活出顺服的生命，成全了律法那毫不松懈的要求；又亲自担当了我们的罪所应当承受的可怕刑罚。当圣灵使我们领会这福音的事实，他便释放我们脱离罪疚，以深沉的喜乐更新我们，激励我们的心重新去爱上帝。如此，福音便开始从内而外缓慢地改变我们。这正是十九世纪苏格兰牧师托马斯·查默斯所称“新情感的驱逐之力”：人行为上的深刻改变，其根源永远在于内心所爱之对象的转移，而不是外在的强迫。

。 ³

这种看法也表明，我们读圣经的目的不只是为了获取知识，从根本上来说，乃是为了敬拜——让我们的心被感动，去赞美、爱慕那荣耀又满有恩典的上帝。我

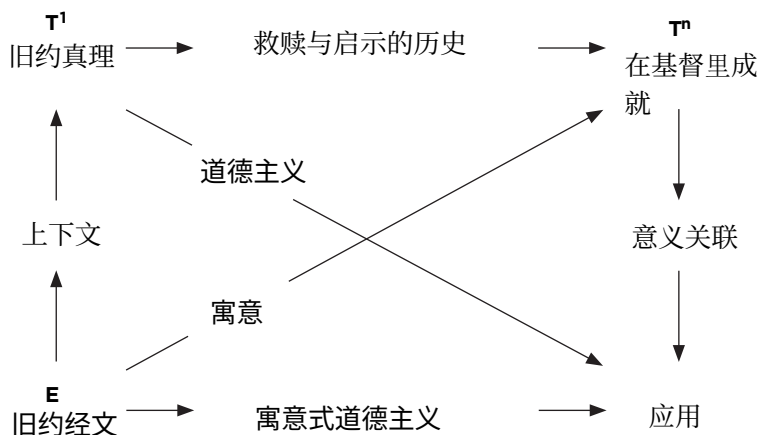
们研读圣经，不只是为了多了解古代历史，或是学到实用的人生准则；而是要以全新的眼光看见耶稣基督里上帝的荣耀，使我们的在他面前俯伏，生出爱慕与赞美。正如牛顿所言，这样研读上帝的话语，必定会借着圣灵改变我们的生命，使我们在对基督和福音的爱中成长；即便我们仍活在软弱与罪的纠缠之中，也依然可以荣耀上帝。因此，当我们阅读旧约时，我们的祷告应当与使徒保罗相同：

神能照着运行在我们心里的大力充充足足地成就一切，超过我们所求所想的。但愿他在教会中，并在基督耶稣里，得着荣耀，直到世世代代，永远永远。阿们！（弗 3:20 - 21）

切勿如此阅读旧约

有些人出于可以理解的原因，对我在本文所描述的以基督为中心的读经方法望而却步。他们可能曾经有过不好的经历，遇到过这样的人——在旧约的每一丛荆棘（无论是否燃烧）后面都能硬生生地找出耶稣来。比如司布真曾说，如果他碰到一段看不到基督的经文，就算翻越篱笆、跨过沟渠，也要找出通往基督的线索⁴。读过他讲道的人会发现，有些时候他确实就是这么做的。不过，人们在旧约当中解读出来的、一切和基督相关的联系，并非全都站得住脚。⁵ 因此在这一章，我要分析几种研读旧约的错误方式，为学习正确读经打好基础。

我们可以先借用威斯敏斯特神学院已故院长埃德蒙·克罗尼（Edmund Clowney）博士的一张示意图（内容略有改编）来展开说明。⁶



第一种错误解读旧约的方式，我称之为**寓意式道德主义读经法**：脱离经文原本的上下文，截取其中某一处细节，直接套用在自己的生活上，既不参照圣经原始语境，也不和基督与福音做关联。如，一位近期拜访我们教会的女士告诉我，以西结书 48 章如何深刻影响了她的人生。在先知关于以色列未来的异象中，这段经文记述各个支派的地界。而她从中读出的信息是：“但支派的边界需要重新设立”。这对她意义重大，因她丈夫名叫但。读到这处经文时，她便认为，丈夫没有在工作与家庭之间设立好界限。

尽管这一观察对她个人或许真实有益，或许也确实能从圣经其他经文当中合理推导出来这个结论，但这绝非圣灵默示以西结书写下这一章经文的原意！她直接从

经文跳到了对自己的应用，却未能理解经文的脉络或其原始背景的重要性。当今福音派教会中大量讲道都类似于这种解经方式：这些讲道是寓意式的，是因为割裂了经文原本的上下文；同时也是道德主义的，因为这种解经并不向我们显明基督与福音，而仅仅在每段经文中寻找“永恒真理”或“生活原则”来作为行为指南。

另一种错误的旧约解读方式是**纯粹寓意解经**，即人们（尤其是传道人）再次抓住经文表面的细枝末节，但这次是在经文原本并没有指向基督的地方，强行找出基督的预表。这种方法在教会历史上曾极为盛行。如，教会教父大格列高利在关于以西结书40:6-8 的讲道中，将先知所见圣殿的东门指认为耶稣，把通往东门的台阶解释为通向救恩的各项美德，又把门的门槛解释为耶稣的先祖。⁷

近代有位基督教作家提出，帐幕的橛子部分埋入地下、部分露出地面，是为教导我们：福音不仅关乎耶稣基督的死（埋入地下的部分），也关乎复活（露出地面的部分）。⁸ 虽然这一教义结论本身是重要的，也是正确的，但我要说，会幕的橛子一半入土、一半露出地面，应该仅仅是出于实际功用——否则就无法把固定会幕的绳索拴在橛子上！我们可以理解人们想要把旧约和基督联系起来的心意，但这套解经思路的具体操作方式却是误入歧途。

为了避免寓意解经那种天马行空的极端做法，许多现代解经者正确地把重点放在依据原始上下文理解旧约经文。他们鼓励人们通过整卷书的宏观脉络来辨明经文信息，找出原作者写作时的本意。读懂经文原本的主旨之后，他们下一步往往就是挖掘这一段特定历史记载背后的“永恒真理”⁹。它教导我们哪些放之四海而皆准的生命原则？我们如何将这些普世原则巧妙地运用于日常生活？

这套方法有不少可取之处，值得肯定。但我仍称之为**道德主义**，因为它有一种无法回避的倾向：把解经的重心放在读者身上，从根本上将旧约变成围绕我们人的故事。在寻找可实践的普世行为准则时，这种方法最终往往劝勉人“要做像但以理那样勇敢的人”或“千万不要学耶弗他的样子”。它抹平了旧约救赎历史的层次，将亚伯拉罕、大卫等人物简化为供人效仿的道德楷模。

克罗尼博士的上面的图解方案的价值正在于此：它提醒我们，研读每一段圣经经文，确实都应当先把它放在对应的文学与历史背景之中。我们首先要看这节经文、这段记载、这件史实或是某项制度，和旁边其他经文、事件有着怎样的关联。我们绝不能做主观的寓意臆测，脱离经文原本处境，完全无视作者的写作本意。

然而，我们更需要追问：这段经文在上帝子民的宏大救赎史中处于什么位置？神圣的作者将其收录在圣经

中的意图又是什么？这一事件或故事如何推进上帝的计划，又如何指引我们看见上帝在世间正在成就的伟大工作——也就是借着福音在基督里所成就的救赎之工？这段经文如何向我们显明基督的受苦与随后的荣耀？举例来说，它是否揭露了那些致使基督必须降世受死的罪？它如何要求或彰显了耶稣来替我们活出的那种公义行为？唯有先提出这些以福音为核心的首要问题，我们才能恰当地转向个人应用的次要问题：这福音如何教导我们，因着上帝所成就的一切而心怀感恩，并照着上帝话语中这特定部分的启示来生活？应用固然重要，但福音必须居于首位。此外，即便我们已经按照这种方式，把经文正确应用在自己身上，也需要不断回到以基督为中心的福音之中得着安慰。因为就算身为信徒，我们也永远达不到上帝所要求的完全圣洁的标准。

在旧约中看见耶稣

旧约的未完成性

诚然，将福音视为旧约的核心信息，就意味着我们承认旧约从来就不是独立存在的。恰恰相反，它从一开始就预定要与新约合在一起，成为同一部书卷——圣经。这正是希伯来书所宣称的。作者开篇便写道：“神既在古时藉着众先知多次多方地晓谕列祖，就在这末世藉着他儿子晓谕我们”（来 1:1-2）。随后作者进一步

宣告，圣子甚至高过摩西——这位摩西五经的作者、旧约最伟大的先知（来 3:3-6）。基督的事工比摩西的更美，正如新约凭借更美的应许而立，因此也比旧约更加美好（来 8:6）。作者引用耶利米书 31:31-34 说：“既说新约，就以前约为旧了；但那渐旧渐衰的，就必快归无有了。”（来 8:13）

希伯来书作者指出，旧约单凭其自身，必然是未完成的，甚至是有欠缺的。上帝从创造之初的目的就是要得着一群属他的子民，使他们活在他的祝福之下。正如耶利米所指出的，旧约的问题在于罪：上帝的子民背弃圣约，因而为自己的罪受审判。这从伊甸园起始就是如此，而后贯穿以色列民的历史——他们屡次违背上帝在西奈山与他们所立的约。在这样满是罪的历史背景之下，唯有藉着基督、以上帝白白赐下的恩典为根基的圣约，才能够成就上帝的旨意，使我们成为他圣洁的百姓。

然而请注意，希伯来书作者关于旧约已经渐归无用这一论述，其依据恰恰取自旧约本身！他反复引用旧约经文，帮助读者明白基督里面新约的荣耀与伟大。换言之，想要正确理解新约这一至高的启示，先要明白旧约那预表性的启示。唯有如此，我们才能够领会上帝所差来的基督的使命。正因如此，许多从事圣经翻译的宣教士，在把圣经翻译成其他语言时，并不会从新约着手，而是先翻译创世记、诗篇这类旧约书卷。如果缺少这些

旧约中有耶稣吗？

基础经文，不明白上帝是谁以及他如何对待亚伯拉罕和他的后裔，人们就很难领会这一位上帝如今道成肉身，以耶稣基督的身份住在我们中间这一真理。

旧约的结构

旧约这种“尚未成全”的特质，也显明在它整体的编排结构之中。希伯来圣经的书卷顺序与英文圣经不同，但两种版本都分为三个清晰的部分，共同将我们引向基督。

希伯来圣经将旧约书卷分为律法（或称“妥拉”）、先知书和圣卷三部分。律法即我们所说的摩西五经，包含圣经前五卷书——从创世记到申命记。希伯来圣经编排的第二部分是先知书，包括约书亚记、士师记、撒母耳记和列王纪（“前先知书”），以及以赛亚书、耶利米书、弥迦书等（“后先知书”）。最后一类是圣卷，既有诗篇、箴言、约伯记等诗歌书卷，也有历代志、以斯拉-尼希米记等后期历史书卷，还包括在我们的圣经版本中被归为先知书的书卷，例如但以理书和耶利米哀歌。

旧约圣经这样编排，是为了凸显以色列历史记载中的先知性内涵。圣经绝不只是对以色列史实的简单记录。恰恰相反，它记载的是上帝的话语以及这些话语如何成就，这也是约书亚记至列王纪各卷的核心主题。这也意味着，他们的圣经以历代志作为收尾。历代志是对旧约整体叙事的宏大重述，梳理了以色列的历史，从亚当开始，一直讲到百姓从巴比伦被掳归回，以及以色列人挣扎着在故土重新立足的历程。这一重述留下了悬而未决的问题：

既然已经从被掳中归回，接下来会发生什么？往后又该何去何从？因此，旧约的希伯来文编排顺序，给人一种“未完成的交响曲”之感。如果它仅仅讲述一个勇敢民族，在充满敌意的环境中苦苦求生，虽然没有被历史洪流彻底吞没，却也始终未能实现自身的全部潜能，读者不免会心生疑惑：然后呢？难道他们的故事就这样落幕，不是轰轰烈烈，而是悄无声息地归于沉寂？难道上帝对亚伯拉罕的一切丰盛应许，最终只成就在一小群归回的犹太人身上？而他们内外交困，在昔日帝国的一隅，艰难维系着岌岌可危的生存。上帝的救恩历史，绝不该止步于此。

这种“未完成感”同样体现在英语译本旧约的书卷顺序中。这种编排是通过七十士译本（旧约的古希腊文译本）传入英语世界的。希腊人按逻辑和历史顺序排列书卷：以历史书（现也包含摩西五经）开篇，将路得记、历代志这类书卷安置在与之对应的历史段落之中；历史书卷之后接续诗歌/智慧书（约伯记、诗篇、箴言、传道书、雅歌），最后以先知书（以赛亚书至玛拉基书）收尾。

这种编排从历史角度看显然更为整齐清晰，却也反映出人们对于部分圣经书卷性质有着不同理解视角。如：摩西五经是律法书还是历史书？列王纪是历史书还是先知文献？思索这些问题，就能看见圣经文本内容的丰富多元。举例来说，如果“律法”仅代表规章条例，那么摩西五经的内涵显然远不止于此。它记载了这个

世界的故事，从亚当被造一直讲到以色列人即将抵达应许之地；从这个层面来讲，摩西五经本身就是以历史叙事为目的的。然而记述这段历史，并不仅仅是出于对古代史的考据兴趣，更是为了教导我们——这层含义本来就包含在希伯来文表示“律法”的词语妥拉当中。全书的核心是上帝在西奈山与他百姓所订立的圣约，这一圣约塑造了以色列民族往后全部的命运经历，而不只是一套永恒不变的生活守则。

同样，初读列王纪，很容易让人想起简·奥斯汀笔下的一个人物那段鲜活的吐槽：“真正严肃正经的正史，我实在提不起兴趣……我多少是出于本分才读一点；可书里写的一切，不是惹人生气，就是让人乏味。页页都是教皇与君王的纷争，充斥了战争和瘟疫；书中男子大多一无是处，女性几乎不见踪影——读来真是枯燥极了。”¹⁰ 列王纪固然记载了许多君王纷争、战争与瘟疫，书中不乏无能之辈，也出现过少数女性人物，但它绝不仅仅是普通史书。作者格外看重具体先知话语的成就。（如王上2:27记录了撒母耳3:12对以利家族的预言的应验；王上16:34则精准成就了书6:26的预言。）列王纪的作者可以归入先知群体，他直面耶和华的百姓，指出他们违背西奈山所立之约的过错，并警戒他们犯罪所要承担的后果。

不过，就算按照这套希腊文译本的书卷编排方式，旧约叙事的落脚点也依旧指向其后的未来。旧约最后的经文是玛拉基书第四章。这一书卷属于晚期先知书卷之一，以期盼那位新以利亚的到来结尾：

看哪，耶和華大而可畏之日未到以前，我必差遣先知以利亞到你們那里去。他必使父親的心轉向兒女，

儿女的心转向父亲，免得我来咒诅遍地。（玛 4:5-6）

这样的结尾使读者期待一位像以利亚般的人物降临：他身穿骆驼毛衣裳、腰束皮带，住在旷野，能呼求天火降下。换言之，这指向的正是施洗约翰（可 1:1-8）。

英文旧约圣经的三大书卷分类，对应着三种看待上帝在世界中动工的核心视角。圣经历史学家以上帝所启示的话语为视角解读以色列的历史，显明上帝始终都在以他的主权施行作为，无论是明处彰显，还是暗中施展作为。以色列的历史并非一系列毫无意义的偶然事件，用约瑟夫·海勒（Joseph Heller）的话说，不是“一只被狂风撕开、装满偶然琐事的垃圾袋”¹¹。恰恰相反，整部历史记述的，是上帝在世上推行他宏大计划，最终借着基督救赎其子民的故事。

而先知则直接领受出自耶和华中口的启示，向民众宣告：“耶和华中如此说。”先知宣讲祸福的临到：上帝的子民能否得福或是遭遇祸患，取决于他们是否忠于圣约。当以色列遵行西奈之约时，便得福乐；当她背约时，就承受咒诅。然而，即便子民落到理当受咒诅的境地，直至最终被逐出应许之地、流亡异乡，故事也不会就此落幕。那位在西奈山上将自己的名永远与这一族百姓联结的耶和华中，终将亲自成就圣约目标：为自己预备圣洁的子民（结 36:20-27）。

与此同时，智慧文学的作者——智慧人，研究上帝所造的世界。他寻求辨识上帝所设立的秩序，并从中学习创造主的智慧。因诸天述说上帝的荣耀（诗 19），智慧人可以说：“你去察看蚂蚁的动作”（箴 6:6），从最小的受造物中汲取深刻教训。他只需观察上帝所命定、存于自然界与人类社会中的因果规律，就能看见勤勉劳作、言语审慎、次序合宜的人际关系所蕴含的价值。然而这类智慧绝非世俗层面的实用道理，而是始终建立在总纲之上：“敬畏耶和华是知识的开端”（箴 1:7）。事实上，箴言不仅以此宣言开篇，结尾也给出与之呼应的总结：“惟敬畏耶和华的妇女必得称赞”（31:30）。也就是说，敬畏耶和华是智慧的起点，也是智慧的终点。上至智者，下至愚拙之人，男人女人，老人孩子，都在这一真理之下。

比如，诗篇第19篇中的智慧人在默想上帝的荣耀。他目光所及，不只是大自然丰富多彩、深邃动人的景致。虽然繁花的色彩、蚂蚁与蝗虫精巧的活动、群山的巍峨、苍穹的秀美，都的确彰显着上帝的荣耀。然而，诗人的目光却聚焦于诸天，尤其是太阳：它每日如新郎出洞房般跃出、欢然奔路（诗19:5）。令诗人深受触动的，是万物欣然、忠实地遵行耶和华赋予它们的使命。这自然引导他去思想上帝为人类所命定的道路，那就是耶和华的律法（诗篇19:7-11）。如果连天地间一切受造之物都心甘情愿地顺服它们的主，人类凭什么就觉得，悖逆造物主反而能带来满足与成就呢？

尽管这三类划分并非互不相容、界限绝对清晰，但总体来看，人领受上帝启示主要有三种途径：通过间接的特殊启示（以色列的历史）、直接的特殊启示（先知的话语），以及普遍启示（按其定义本身就属于间接启示）。旧约这三种文体分类都指向耶稣，因为他完美地彰显出了这三个维度。

首先，耶稣带着权柄解读以色列的历史。例如，当门徒因在田间掐麦穗充饥，被指控违反安息日时，耶稣回答说：“经上记着大卫和跟从他的人饥饿之时所做的事，你们没有念过吗？”（太 12:3）他指的是大卫与同伴身负上帝托付的神圣使命，虽非祭司，却合乎情理地吃了约柜前的陈设饼的事情（撒上 21）。这一事例成了门徒行为的依据。说到底，耶稣比大卫更大，甚至比圣殿更大：他就是安息日的主（太 12:6-8）。就此意义而言，以色列历史深层的功用，就是提供范例，帮助人明白耶稣的工作。

其次，耶稣作为先知，带着权柄向上帝的子民宣告上帝的话语（“你们听见有话说……只是我告诉你们”（太 5:28））。申命记 18 章中，上帝应许要兴起一位像摩西的先知。旧约中许多先知都在某些方面像摩西，上帝藉着他们部分地成就了这个应许，但真正完全地成就，还是在基督身上。登山变像时，耶稣身上发出上帝的荣耀，正如昔日摩西在山上发光；且有声音从上帝宣告说：“这是我的爱子，我所喜悦的。你们要听他。”

（太 17:5）这命令“你们要听他”正是申命记 18:15 的重复，摩西曾说：“耶和华你的神要从你们弟兄中间给你兴起一位先知，像我，你们要听从他。”上帝亲自指明耶稣就是那终极的、像摩西一样的先知，是圣约的最终中保。

第三，耶稣是智慧的最高典范，是智慧成为肉身的样式。他带着权柄解读自然界，用以印证神圣真理（“你想野地里的百合花”（太 6:28））。耶稣不单从受造界看见上帝所命定的真理，他一生也都依循这智慧而行。从幼年开始，他的人生就以敬畏耶和華為根基（路 2:40）。正如保罗所言，耶稣基督就是上帝的智慧（林前 1:24），一切智慧和知识的宝藏，都蕴藏在他里面（西 2:3）。也就是说，耶稣来到世上，不仅要向我们展示人与造物主的心意相合应当是怎样的生命样式，更是要替我们活出那智慧的人生。

因此，耶稣在自己身上成全了旧约的三大职分：他是先知、智慧人和神圣历史的记述者，同时也是先知、祭司和君王。

旧约的叙事主线

耶稣也成全了贯穿整部旧约的叙事主线。这条主线始于创造的启示：世界并非偶然生成，也不是善恶两股宇宙力量争斗后的产物。创世记告诉我们，上帝从无中创造宇宙，将其设立为有序、美善与平安的居所。混沌并不是上帝所造世界的本来常态，虽然活在堕落之后的我们，时常会产生这样的观感。上帝统管万有，他才是这个世界终极主宰。在那完美而有序的创造高峰，上帝

按自己的形像创造了最初的男人与女人，为要与他们建立关系。上帝将亚当和夏娃安置在一座园中圣所里，位于美丽宇宙的中央，他亲自每日与他们同在。那实在是乐园。亚当和夏娃只需遵守上帝律法的基本要求，持守那神圣空间的圣洁：“园中各样树上的果子，你可以随意吃，只是分别善恶树上的果子，你不可吃，因为你吃的日子必定死。”（创2:16-17）

然而，这对男女受蛇的引诱，选择悖逆、不顺服上帝。这场悖逆摧毁了人与上帝得以相交、得着生命的根基。他们被逐出乐园，永不能返回。不仅如此，因着我们所有人都与亚当有着圣约上的关联——他是代表我们行事的，我们所有人都牵连在他的过犯之中。正如保罗所言：“这就如罪是从一人入了世界，死又是从罪来的”（罗 5:12）。人或许以为，人类犯下最初的罪之后，一切便走到尽头。然而就在上帝定人的罪之时，他同时宣告了盼望。罪终究无法辖制我们，也不能取得最终的胜利。上帝使蛇的后裔和女人的后裔彼此为仇，由此赐给我们生命与盼望（创 3:15）。

可是在人类早期历史中，罪与撒但看似将要得胜。罪的种子迅速蔓延。亚当、夏娃之后没过几代，到了挪亚时代，世界再度满是败坏，理应全然毁灭。然而上帝凭着他的恩典存留了余民，从大洪水近乎全面的毁灭中拯救了挪亚和他的全家。然而，即便有这一审判作为前车之鉴，人类仍无法长久持守圣洁。那由义人挪亚一家

所建立的美丽新世界，没过多久，又滋生出狂妄的离弃上帝之举，巴别塔事件便是明证（创 11章）。

在创世记 11 章末的混乱中，人类再次被审判、咒诅并驱逐，罪似乎彻底颠覆了上帝在创世记 1 章所建立的秩序。然而，在这混沌黑暗的世界里，上帝在创世记第12章再次发出带有创造大能的话语：他将亚伯拉罕从异教环境中分别出来，赐给他一个新名和新的应许，并赐福给他，使这福分藉着他传遍万国。在亚伯拉罕身上，上帝艰难地重新开始了他那创造之工——为自己预备一群属于他自己的子民。

历经无数试炼与苦难，这支子民群体，也就是以色列民族渐渐成型。约瑟时期，古代近东大范围爆发饥荒，以色列人前往埃及避难求生（创 37 – 50 章）。四百年后，上帝藉摩西带领他们出埃及。耶和华在西奈山与他们立约：倘若他们遵守上帝的律法，便能得着应许之地迦南，蒙受祝福（出19 – 24章）。以色列历史的巅峰，出现在合上帝心意的大卫王，及他的儿子所罗门王执政时期。所罗门在耶路撒冷建造圣殿，王国疆域几乎达到上帝所应许的范围。上帝与大卫家立下新的、永远的约，应许大卫和他的后裔必永坐王位（撒下 7章）。

但上帝容许他的子民既遇上贤明的君王、也遭遇昏庸的君主。事实上，即便是最卓越的人间君王，也可能迅速堕落，大卫便是前车之鉴：他引诱拔示巴，又谋害她的丈夫乌利亚（撒下 11 章）。再者，即便是好君王也终有一死，而接续他们的人往往达不到他们的标准。

以色列这段令人扼腕的历史篇章，最终结局自然就是被掳。救赎的全部应许，似乎再度岌岌可危。上帝所发出的警告——百姓将被逐出应许之地（申 28:58-68），最终成了恐怖的现实。正如先知何西阿所言，这蒙拣选的百姓竟成了“非我民”（何1:2-9）。

被掳之后，上帝百姓中残存的余民还有归回的盼望吗？从人的角度看，答案必然是否定的。以色列民屡次彻底违背圣约，且悖逆得如此彻底，不配再得赦免。但上帝的眼光不同于我们，他也不以人的标准衡量万事。他向摩西启示自己是“有怜悯有恩典的神，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实，为千万人存留慈爱，赦免罪孽、过犯，和罪恶”（出34:6-7）。

甚至在以色列历史的巅峰时刻——圣殿奉献之时，耶和华就已经预见了最低谷的被掳时期，并预备了一篇祷告文供百姓在极度卑微困苦时祈求（王上 8:46-50）。只要百姓真心悔改归向耶和华，他的应许就必在审判之中重新生效（何 1:10-11）。上帝要亲自另立新约，取代那被破坏的旧约（耶 31:31-34）。就连百姓的悔改，也不是出于人自己的作为；耶和华要除去他们顽梗的石心，赐给他们顺服的肉心（结 36:26）。

如此浩大的怜悯与赦免，怎样才能够实现？全地公义的审判者，既要施行公义，又要赦免犯罪的人，这如何才能做到？以色列的圣者，又怎能接纳这群屡教不改的罪人作他的子民？旧约并没有直接给出这些

问题的答案，它只是确证：答案是存在的。所有拼图碎片都已经存放在旧约之中，就像刚从盒子里倒出来的拼图：有先知、祭司与君王，各式各样的祭物与供品，先是会幕，后有圣殿。但要等到新约，藉着耶稣的降临，才将这一切碎片拼合完整。

耶稣：新的亚当

耶稣首先以新亚当的身份来到世间（罗 5:18-19；林前15:22）。旧约教导我们，我们都是亚当和夏娃的后裔，他们不但是人类的始祖，也是最初犯罪的人。创世记 1至11章生动地展示了子孙后代从始祖那里继承了罪性，并且让这罪性愈发泛滥。正因如此，我们反抗上帝不只是因为不断做出悖逆的行为，更是出于我们与生俱来的本性。我记得教过我的孩子许多事——从系鞋带到读书识字，却不记得教过他们如何犯罪。犯罪对他们而言是本性使然，于我也是如此。

就像有些人天生金发一样，我们生来就是罪人。有的人费尽心思遮掩自己的罪性，如同有人刻意掩盖天生的发色；也有人肆无忌惮地放纵自己的罪。无论我们的悖逆是隐藏还是显露，我们都死在过犯罪恶之中，如同保罗对以弗所人所说的（弗 2:1）。正如黑发的人无论如何努力也长不出金发，罪人也绝不可能讨上帝的喜悦。甚至在归信基督以前，我们那些看似良善的行为，本质上也并非真正的良善，因为它们出自罪恶的心。我们去教会、待人友善、恪守规条，其动机往往并非爱慕上帝、荣耀他，而是想要博得他人的

夸赞，或是缓解内心的罪疚感，又或是达成其他以自我为中心、荣耀自己的目的。人无法改变自己的心。我们犯罪，是因为我们本就是罪人；正因为我们是罪人，便活在上帝的定罪之下。正如保罗对罗马人所说：“因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀”（罗3:23），以及“因为罪的工价乃是死”（6:23）。

上帝全然洁净、圣洁，因此他不能照我们的本相接纳我们。我们本非良善，他便不能装作我们十分美好，因为上帝绝不撒谎。试想，倘若一位上帝对罪视而不见，将邪恶当作良善，我们又怎能去爱慕他呢？上帝不能对我们的罪视而不见，正如他不能对亚当夏娃的罪置之不理。我们的罪使我们被定罪，要与上帝永远隔绝，亚当夏娃便是如此。然而上帝应许要差遣女人的后裔，来彻底扭转我们背叛他的局面，使撒但与人类彼此为仇（创3:15）。

因此，上帝差遣耶稣基督成为末后的亚当（第二个亚当），成就了这一应许。耶稣是新人类的圣约元首：凡是在亚当里的人，都从亚当继承那引向死亡的罪性；照样，凡是在基督里的人，都从他领受那带来生命与复活的义（罗5；林前15）。路加福音因此将耶稣的家谱一直追溯到始祖亚当。我们从前都归属于亚当，继承了他的罪性，以及随之而来的死亡刑罚。但如今，当任何人信靠基督，他就从亚当的国度迁入基督的国度（罗5:17）。保罗说，若有人在基督里，他就是新造的人，旧事已过，都变成新的了（林后5:17）。

然而我们的救恩，要付出极其沉重的代价，正如创世记3:15所预言的：女人的后裔要伤撒但的头，而他自己也要受损伤。他所受的损伤，是为使我们得医治所必需的（赛53）。我们必须归入他的死，与耶稣同钉十字架，好叫我们与耶稣在他的受难中联合

——在那受难中，无罪的代替有罪的，并为我们的罪付上赎价，好叫我们也能与他一同复活，得着新的生命（罗6:3-4）。如今，一切在基督里的人，死亡的判决已经撤销；属于他约中之民的，就不再被定罪了（罗8:1）。作为我们的圣约代表，基督替我们尝了死味；这一人代替了众人死亡。

耶稣：新以色列

耶稣不只是新的亚当，他也是亚伯拉罕真正的后裔（太1:1），因此也是那真正的以色列。马太福音第1章的家谱显明这一事实：它记载从亚伯拉罕到大卫共十四代，从大卫到被掳共十四代，从被掳到基督又是十四代。紧接着，在福音书的开篇几章，马太记述耶稣亲身重演以色列的历史。在太2:13-15，如同当年年幼的以色列民族，幼年的耶稣由一位名叫约瑟的人带着，也下到埃及去。又如同摩西时代的以色列，耶稣躲过敌对君王屠杀男婴的毒手（2:16）。马太还直接引用何西阿书11章来点明这处对应：在耶稣身上，这预言实现了，上帝再次将他的长子从埃及领出来（太2:15）。

离开埃及后，以色列接着渡过红海，这是极具象征意义的时刻：对以色列人而言是救赎，对埃及人则是审判，两者都从水中经过。对应到耶稣，马太随即把目光投向他的受洗，这是一种通过在水里象征性地埋葬和复活来表明得救的记号（罗6:4）。施洗约翰对耶稣想要受洗感到困惑，因为在他看来，受洗本是悔改认罪的举动（太3:6）。照这个道理，施洗约翰反倒需要受耶稣的洗。但耶稣仍然甘愿受洗，并非

为自己的罪，而是为我们的罪。对他来说，受洗是与我们认同的行动，也预表那将要来到的火的洗礼——那时他要在十字架上，担当他所有百姓所当受的审判与咒诅（路12:50）。这也正是耶稣将要为他子民成就“出埃及”的方式（路 9:31）。¹²

以色列人渡过红海之后，在旷野经受了四十年的试炼。同样，耶稣受洗之后，也在旷野经历了四十昼夜的试探。就连耶稣所受试探的具体内容，也呼应了以色列人在旷野遭遇的试炼。他们因缺粮而饥饿，就向上帝发怨言（出 16:2-3）。同样，撒但对禁食后饥饿的耶稣说：“你若是神的儿子，可以吩咐这些石头变成食物”（太4:3）。耶稣没有发怨言，而是回答：“人活着，不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话”（申 8:3）。后来以色列人干渴缺水，怀疑耶和华是否真的与他们同在，在玛撒试探耶和华（出17:1-7）。而接着撒但把耶稣带到殿顶，怂恿他跳下去，引诱耶稣强迫上帝施行拯救，以此证明上帝与他同在。耶稣回应说：“你们不可试探耶和华你们的神”（申 6:16）。在旷野中，以色列人为自己造了金牛犊并跪拜它；而在第三次试探中，魔鬼也想要耶稣跪拜自己。耶稣却回答：“当拜主你的神，单要侍奉他。”（太 4:10，引自申 6:13 的核心文意）以色列人在旷野面临三次考验，三次都失败了。而耶稣在旷野面对同样的三次考验，却全然得胜。耶稣亲身重

演了以色列的历史，只不过是逆向重演：在以色列失败之处，他取得了成功。

这番重演以色列历史的关键意义，在于上帝在西奈山与以色列人所立的约。这份约能否带来祝福，取决于百姓是否顺服上帝。以色列从一开始就不断违背上帝的律法。这对上帝而言并不意外；早在摩西时代，他就告诉以色列人，他们无法持守律法，最终会落到被掳的结局（申 30:1）。上帝赐下律法，从来不是让以色列人靠自己的义赚取祝福。律法的终极目标（*telos*），始终指向耶稣基督（罗 10:4）。作为新以色列，耶稣为所有属他之人亲自成全了律法。他生在律法之下，拥有完全的义；如今，凡凭信心属于他的百姓，都得着这义。因此我们的救恩是出于信心，并非出于行为（罗 10:9-10）。说得更准确一点：我们的得救，不是靠自己的行为，而是靠另一位（译注：指的是基督）的作为，归算到我们的账上。

这就是神学家所说的“基督的主动顺服”的意义：作为我们的圣约代表，他全然遵行了上帝在西奈山颁布律法的一切要求，由此配得约中所应许的祝福——就是在上帝面前得享永远的生命。耶稣基督降世，不只是为除去我们的罪。如果仅为此目的，他本可以直接走向十字架。然而他来，是要完完全全经历人的处境，并且在这全部的人生经历当中，活得毫无瑕疵、全然无罪，好使他用自己那纯净洁白的义袍，替换我们污秽的衣裳（参亚 3 章）。

旧约以赛亚书里就预言到：有一位忠心的耶和华的仆人将要道成肉身前来，来代表整个以色列民族。以赛亚宣告，这位仆人要完成先前归属于弥赛亚的服侍，将

将公理与光明带给外邦人（对照赛 42:1 与 11:2-4，以及 49:6 与 9:2-6）。但这位仆人究竟是以色列民族本身——正如以赛亚书 41:8-9 和 43:10 所暗示的？还是如以赛亚书 49:5-6 所述，是一位与民族相区分的独立个人？答案是：在以赛亚书 49 章，仆人的身份发生了关键转变。在第 40 至 48 章中，仆人形像代表以色列民族。这群百姓曾因自己的罪被耶和華弃绝，被掳至巴比伦；但耶和華要救赎他们，使他们归回故土。他们苦重的服役已毕，罪债已偿。如今他们蒙召向外邦列国施行公理（42:1-4）。然而，从掳掠之地归回的现实中的以色列人，远达不到这节经文描绘的理想模样。百姓意志消沉、内部涣散，无力履行这一呼召。

但到了以赛亚书 49 章，我们所见到的这位仆人，他本身就是以色列（第 3 节），同时又肩负着面向以色列的使命（第 5 节）。以色列未能完成向外邦列国带去光明与公理的服侍，如今由这位仆人接替承担。以色列悖逆不听从，因自身的罪受苦，还抱怨耶和華离弃了自己；与此不同，这位仆人顺服到底，默默为以色列的罪承受苦难，满怀盼望等候自己最终得以伸冤（赛 53）。这位神秘的仆人究竟是谁？先知说的是他自己，还是另一位人物？使徒行传第 8 章中，那位埃塞俄比亚的太监就向腓利提出了这个问题，腓利便向他传讲关于耶稣的福音。耶稣就是以色列的化身：他既担当了以色列的罪所应得的苦难，又完成以色列所荒废的呼召——作外邦人的光；在他身上，以

赛亚所记述仆人使命的两个层面（译注：按照前文，两个层面指的是对内担当以色列的罪，对外作外邦人的光）合而为一。

耶稣：新的大卫

耶稣不仅是新的亚当和新以色列，他也是新的大卫，即“伟大的大卫那更伟大的后裔”¹³ 旧约在撒母耳记下 7 章中应许大卫和他的后裔将拥有永恒的国位。然而这位合上帝心意（徒 13:22）的君王大卫，自己却犯下罪：与拔示巴行淫，又设计谋害她的丈夫（撒下 11 章）。他的儿子所罗门是圣殿伟大的建造者，却为求得政治上的安稳，迎娶了许多外邦女子为妃（王上 11 章）。他们的后代，忠信与悖逆交织的历史更是跌宕起伏。直到上帝论到约雅斤王说：就算他如同戴在耶和华中宝贵的带印的戒指，上帝也要将他摘下来扔掉。约雅斤将在被掳中结束他的日子，他的子孙中无一人能再坐在王位上（耶 22:24-30）。那些蒙召作以色列牧人的君王，本当喂养、保护交托给自己的羊群，反倒剥削、欺压百姓（结 34:2）。尽管上帝曾立下应许，大卫的王室血脉似乎仍注定迎来咎由自取的结局。

但上帝在对当朝王室宣告审判之后，立刻又说出充满盼望的话语：耶和华中将亲自来大卫家兴起一个公义的苗裔，在地上施行公平和公义（耶 23:5）。如此，耶和华中将亲自牧养他的子民（耶 23:4；结 34:11）。这也应验了更早的预言：从耶西的本必发一条（新枝；赛 11:1）。百姓从被掳之地归回后，大卫的后裔所罗巴伯被任命为波斯治下犹大省的省长。他忠心主持重建圣殿，对百姓而言，这是

上帝向百姓显明的记号——上帝要收回那枚被丢弃的印戒，重新恩待大卫王室一脉（该 2:19-23）。以色列真正的君王将要来到，他不骑战马，而是骑着驴来到百姓当中，为这饱经忧患之地带来救恩与平安（亚 9:9）。

耶稣从出生那一刻起，就一直在应验旧约中关于那位大卫的后裔、真正受膏君王的一切预言。耶稣降生在大卫的故乡伯利恒，这件事本是耶和華的安排：他搅动当时世上权势最大的君王，下令在整个帝国开展人口普查（路2章）。耶稣荣入耶路撒冷时，骑着一头驴，实实在在成就了撒迦利亚书9:9的预言。孩童们高声呼喊：“和散那归于大卫的子孙！”祭司长想方设法要耶稣制止众人的称颂，耶稣却坦然接纳这份赞美（太21:15-16）。作为君王，耶稣负责监督耶路撒冷圣殿的敬拜。所以他一进到圣殿，就把那些亵渎圣殿的兑换银钱之人和做买卖的人赶了出去（太21:12-13）。

耶稣虽然以君王的身份而来，却不是当时百姓所期盼的那一类君王。百姓盼望一位善战的统治者，把罗马占领军驱逐出去。但耶稣却对彼拉多宣告：“我的国不属这世界”（约 18:36）。他没有起兵对抗罗马，反倒在圣殿里医治瞎子和瘸子（太 21:14）。那些因身体残疾而被视为不洁净、不得进入耶路撒冷圣殿的人，如今身份得到改变。这是一个预表：耶稣要施行更伟大的工作，洁净我们的罪，改变我们在圣洁上帝面前灵里不洁的处境。

耶稣在十字架上完成了这份君王的使命。在十字架上，耶稣被挂上了一个带有讽刺意味的牌子，上面写着“犹太人的王”。但此刻的他，看起来丝毫不像那位应许的受膏君王（太 27:37）。他没有登上锡安山的王位

（诗 2:6），反倒被钉在各各他山上的木头上。按照旧约，挂在木头上的人，是受上帝咒诅的（申 21:23）。此时的他，看上去更像那被弃绝、遭丢弃的约雅斤一脉，而非上帝所爱、所拣选、宝贵的受膏大卫后裔。然而这正是我们的君王救赎并牧养他子民的方式——藉着十字架的软弱胜过仇敌（西2:14-15）。他所流的血，就是立约的血；为使我们得享平安，能够活在圣洁上帝的同在之中，这血必须流出来（亚 9:11）。把我们从罪的囚徒，变为上帝自由的儿女，代价就是他无瑕的生命，以及他替我们受死。这位公义的君王，站在不义的子民的位置；这位好牧人，为悖逆的羊群舍命。唯有如此，君王才能给悖逆的子民带来长久的和平。

当然，在复活中，耶稣的君王身份得到了完全的证实。他被赐予超乎万名之上的名（弗 1:21），如今已是万王之王、万主之主（启 19:16）。将来他要从天上再来，完完全全执掌他的国。那时他不再骑着温顺的驴，而是骑着征战的白马，全副武装，前去得胜（启 19:11-15）。这位谦卑的君王，当初来不是要受人的服侍，乃是要服侍人，并且舍命作多人的赎价（可 10:45）；如今他被升为至高，在荣耀之中，为他所救赎的百姓永远作王（腓2:9-11）。在耶稣身上，上帝对大卫后裔拥有永恒国位的应许，得到了最终的实现。

旧约的核心

因此，基督的受苦与复活，正是整部旧约的中心焦点：旧约全部内容都在不断指向他；旧约因他而存在，也借着他才得以成全。旧约绝非仅仅记载上帝在中东那

片土地上，如何对待一群良莠不齐、信仰参差的人，更绝非一系列宗教励志英雄故事的汇编。旧约本身就是福音的好消息，正是我们蒙召要向万民传扬的信息——从耶路撒冷起，一直传到地极（徒 1:8）。

旧约在最高峰之处，预先向我们显明耶稣是谁。它为我们提供了先知、祭司、君王这三重身份框架，使我们能够领会弥赛亚的使命与职分。而在旧约诸多深邃的经文中，又反复向我们阐明：除了上帝自己以人的样式降临之外，没有任何人、任何事物，能够回应我们最深切的需要，拯救我们脱离罪恶。旧约中的先知、祭司和君王都如我们一样失败跌倒。他们离世，却未能为我们的罪献上赎价。

借着以上这两方面，旧约为基督的到来做好预备：它让我们认识人类堕落的真实光景。唯有认清这一点，我们才能领会并珍惜上帝在基督里为我们的罪所预备的救恩。如今在这末后的日子，上帝差遣他的儿子成就我们的救恩：我们的大祭司既已藉着自己的血一次并永远地完成了献祭，便升入高天，坐在父的右边，执掌王权，直到永永远远。从前我们因罪债与破碎的生命，与上帝相距遥远；如今在基督里得以亲近上帝，藉着他与上帝和好，永远重回天父的同在之中。外邦人与犹太人联合为上帝的一个新的族类——教会；由此，耶和華的名得到赞美，直到地极（诗22:27）。这福音，是圣经每一页经文荣耀的主题，也将成为我们永永远远的颂歌。

延伸阅读

- Clowney, Edmund. *Preaching Christ in All of Scripture*. Wheaton, IL: Crossway, 2003.
- Goldsworthy, Graeme. *According to Plan: The Unfolding Revelation of God in the Bible*. Downer's Grove, IL: InterVarsity, 1991.
- Williams, Michael. *How to Read the Bible Through the Jesus Lens: A Guide to Christ-Focused Reading of Scripture*. Grand Rapids: Zondervan, 2012.

以基督为中心的旧约释经

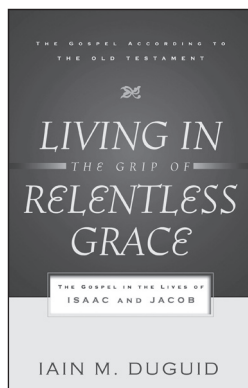
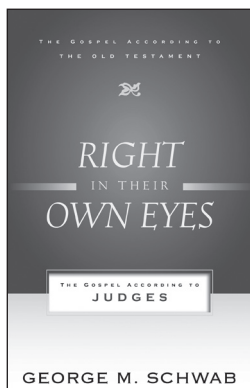
- Johnson, Dennis E., ed. *Heralds of the King: Christ-centered Sermons in the Tradition of Edmund P. Clowney*. Wheaton, IL: Crossway, 2009.
- The Gospel According to the Old Testament series, published by P&R.
- The Reformed Expository Commentary series, published by P&R.

注释

1. 以上只是新约众多同类经文中的两处（如：徒 3:18, 21, 24; 17:2-3）。想要更详尽的探讨，可参阅 Edmund P. Clowney, "Preaching Christ from All the Scriptures," in S. T. Logan (ed.), *The Preacher and Preaching* (Phillipsburg, NJ: Presbyterian and Reformed, 1986), 164; 另可参考 Bryan Chapell, *Christ-Centered Preaching. Redeeming the Expository Sermon* (Grand Rapids: Baker, 1996), 272。
2. John Newton, "On the Inefficacy of Knowledge" in *The Works of John Newton* (Carlisle, PA: Banner of Truth, 1985 reprint), 1.245-53.
3. Thomas Chalmers, "The Expulsive Power of a New Affection" in *Sermons and Discourses* (New York: Robert Carter & Brothers, 1877), 2.271-77.
4. Charles Spurgeon, "How to Read the Bible," 1879年于伦敦大都会会幕堂的讲道, <http://www.spurgeon.org/sermons/1503.htm> (accessed June 8, 2012).

5. 司布真本人也提醒讲员，不要做牵强附会、令人难以信服的经文联想。举例来说，有位讲员竟从法老膳长头上的三个筐子来讲三位一体 (*Lectures to My Students* [Grand Rapids: Zondervan, 1972 reprint], 97)。
6. 节选自 Edmund Clowney, *Preaching Christ in All of Scripture* (Wheaton, IL: Crossway, 2003), 32.
7. *The Homilies of Gregory the Great on the Book of the Prophet Ezekiel*, trans. T. Gray (Etna, CA: Center for Traditionalist Orthodox Studies, 1990), 179–85.
8. Martin R. DeHaan, *The Tabernacle* (Grand Rapids: Zondervan, 1955), 37, 65.
9. 可参见如, Steven Mathewson, *The Art of Preaching Old Testament Narrative* (Grand Rapids: Baker, 2002), 101。Mathewson 固然力求避免道德主义解经 (see pp. 102–103), 但他所采用的应用方法, 却仍不可避免地将他推向这一倾向。
10. *Northanger Abbey* (London: Penguin, 2003), 104.
11. Joseph Heller, *Good as Gold* (New York: Simon & Schuster, 1979).
12. 英文标准版译本 (ESV) 在这节经文中译作“离世”的那个词, 在希腊文原文就是“出埃及” (exodus), 指耶稣即将要在耶路撒冷完成的这件事。
13. James Montgomery, “Hail to the Lord’s Anointed,” 1821.

以基督为中心的旧约研读 (P&R出版社)



“一份极具价值的参考资料。” —— 提摩太·凯勒

《旧约中的福音》这套丛书面向普通信徒与牧者撰写，剖析旧约人物的生平事迹。丛书目的在于鼓励人们以基督为中心来研读、教导与传讲旧约经文。

本系列其他书目：

After God's Own Heart, Mark J. Boda

Crying Out for Vindication, David R. Jackson

Faith in the Face of Apostasy, Raymond B. Dillard

From Famine to Fullness, Dean R. Ulrich

Hope in the Midst of a Hostile World, George M. Schwab

Immanuel in Our Place, Tremper Longman III

Living in the Gap Between Promise and Reality, Iain M.

Duguid *Living in the Light of Inextinguishable Hope*, Iain M.

Duguid *Longing for God in an Age of Discouragement*, Bryan R.

Gregory *Love Divine and Unfailing*, Michael P. V. Barrett

Salvation Through Judgment and Mercy, Bryan D. Estelle



“如果读圣经前三分之二的内容，让你感觉如同在异国他乡茫然游历，伊恩·杜古德带来了盼望。他不仅论证旧约通篇都指向耶稣，还阐明了古时圣经里的诸般应许与期盼，如何在你的救主身上得以成就。这本小册子将帮助你更加领会那些旧约事件与话语——上帝藉着它们在基督来临之前预先宣告了他的救赎使命；也必加深你的信心，叫你心生敬畏赞叹。”

■ **丹尼斯·E·约翰逊**，加州威斯敏斯特神学院神学教授

许多基督徒觉得旧约晦涩难懂，最终对其大量篇章置之不理——这往往是因为他们实在不知道该如何看待、运用旧约。

然而伊恩·杜古德坚持认为，旧约同样是写给基督徒的。不仅如此，基督贯穿于旧约全书之中；事实上，倘若解读得当，整本旧约都是在述说基督。杜古德探讨了该如何正确地在旧约里看见基督，并列举了若干具体角度，说明旧约如何预备我们，使我们能够认识、理解福音书中基督的救赎工作。

《信仰基要》系列小册子向读者介绍归正信仰的基本教义与实践。在教会治理与教会实践相关议题上，本系列体现归正神学的框架；除此以外，内容适用于各类教会处境。

伊恩 M.杜古德，任职于宾夕法尼亚州格罗夫城的格罗夫城学院，担任旧约与宗教学教授。

